

شاہ ولی اللہ اور اُن کی سیاسی تحریک

عزبِ امامِ ولی اللہ دہلوی
کی
اجمالی تاریخ کا مقدمہ

از ۱۲۹۱ھ
حضرت مولانا عبید اللہ سندھی

مطبوعہ
دین محمدی پریس لاہور

ناشر:
کتاب خانہ پنجاب لاہور

قیمت چھ روپے

۱۹۴۲ء

بار اول

فہرستِ مضامین

۷	-	-	-	-	-	عرضِ مال
۹	-	-	-	-	-	اجمالی فہرست
۱۱	-	-	-	-	-	عرضِ مرتبہ (حاشیہ)

حزبِ ملی اللہ کا پہلا دور

۱۳	-	-	-	-	-	حکیم الہند امامِ دہلی اللہ
۱۳	-	-	-	-	-	شاہِ دہلی اللہ کا نام
۱۵	-	-	-	-	-	شاہجہان کے دارالخلافہ کے پہلو میں ایک بیتِ حکمتہ و شاہِ عیدِ رحیم
	-	-	-	-	-	کا مدر سرجمیہ
۱۵	-	-	-	-	-	۱۶۹۱ء میں دہلی میں ایک عالمگیر انقلاب کی تاسیس سلطان عالمگیر
	-	-	-	-	-	کے تحت پرتگیزی شاہ کا جلوس اور مدر سرجمیہ میں حکیم الہند امامِ دہلی اللہ کی
	-	-	-	-	-	مسند تدریس پر جلوہ افروزی
۱۶	-	-	-	-	-	حکیم الہند نے قرآنِ حکیم کے ترجمہ و حکمتِ عملیہ اور اشراقِ قلبی کو علمی حقائق کی نقیشت
	-	-	-	-	-	کا ذریعہ بنایا
۱۹	-	-	-	-	-	۲- حکیم الہند بارہ سال تک علمی حقائق اور دہلی کی سوسائٹی کے مطالعہ
	-	-	-	-	-	میں مصروف رہے۔
۲۱	-	-	-	-	-	۳- اصلاحی پروگرام کے اساسی اصول

- ۲۲ - - - - - احجاز قرآن کی نئی تشریح ..
- ۲۲ - - - - - ملت کے اخلاق کا مدار اقتصادی توازن ہے -
- ۲۳ - - - - - علم حدیث کی تکمیل کے لئے مفرحجاز -
- ۲۴ - - - - - انقلاب کے لئے کس درجے کا اجتہاد ضروری ہے؟ -
- ۲۶ - - - - - ۵۔ الہامی خواب -
- ۲۷ - - - - - اس الہام کی تفسیر فٹ کل نظام -
- ۲۸ - - - - - حکومت کے نظام کی تجدید -
- ۲۹ - - - - - دینی اجتماعی نظام کی تجدید -
- ۳۰ - - - - - اس تجدید کے ساتھ ایک طویل سلسلہ باہمی قتل کا فروغ ہے -
- ۳۰ - - - - - فتح الرحمن ترجمہ قرآن کے حاشی میں اجمالی پروگرام -
- ۳۱ - - - - - انقلابی پروگرام متحدہ بارشکت کھا کر کامیاب ہوتا ہے -
- ۳۲ - - - - - شیخ الہند کی رنجائی سے نئے پروگرام کی تاسیس -
- ۳۳ - - - - - نیشنل کانگریس اس وقت ڈومنین سٹیٹس سے آگے نہیں جاسکتی -
- ۳۴ - - - - - ہندوستانی فوجوں جیت تک قرآنی حکیم کی تفسیر میں حکیم الہند کو امام مان کر
- ۳۴ - - - - - انسانیت کو اپنا نصب العین نہیں بنانا۔ پریشانی راحی سے نجات نہیں مل سکتی
- ۳۵ - - - - - حکیم الہند کی تجدید و اصل ایک پارٹی پروگرام ہے۔ مخالف پارٹیوں کا مظاہرہ
- ۳۶ - - - - - ہندوستان میں قرآن عظیم کا پہلا فارسی ترجمہ شیر شاہ سوری کے استاد نے
- ۳۶ - - - - - کیا تھا جس کا مطلع نظر بلاغت کا اعجاز تھا۔ دوسرا ترجمہ امام ولی اللہ دہلوی
- ۳۷ - - - - - لکھے جس کا نصب العین حکمت کا اعجاز ہے -
- ۳۸ - - - - - امام ولی اللہ کی تصانیف میں جس قدر قواعد کلیہ ہیں وہ ان کے فلسفے کا
- ۳۸ - - - - - متن ہیں اور جس قدر مسائل شرعیہ ہیں وہ مثالیں ہیں -

- حکیم احمدؒ سیود و نصاریٰ کے رہبانوں کو اور یونان، فارس اور ہند ۳۹ کے حکماء کو اپنی دعوت میں یکساں خطاب کرتے ہیں۔
- دہلی ایک ایسا مرکز ہے جہاں سے بین الاقوامی دعوت کا انتظام ہو سکتا ہے ۴۰
- دہلی نے حکیم احمدؒ کو اپنا امام مان لیا۔ ۴۱
- درسہ رحیمیہ سے دہلی کا بیڑ ۴۲
- حکیم احمدؒ کا پیر گرام چلانے والی مرکزی کمیٹی ۴۳
- مولانا محمد عاشق ۴۴
- مولانا محمد امین ۴۵
- مولانا نور اللہ ۴۶
- مرکزی کمیٹی کی شاخیں پنجپ آباد کا مدرسہ ۴۷
- رائے بریلی کا تکیہ شاہ علیہ الرحمہ ۴۸
- ٹھٹھ میں ملا معین بسندھی کا مدرسہ ۴۸
- عارف بسندہ شاہ عبداللطیف بھٹائی ۴۹
- معبر کربانی پت ۵۰
- امام ولی اللہ کے افکار مخصوصہ میں سے پہلا نظریہ ۵۱
- قرآن عظیم کا انٹرنیشنل انقلابی نظام مستحق اور ناقابل تفتیح ہے ۵۲
- دوسرا نظریہ ۱۔ قرآن پر عمل کا پہلا دور جو فقہ عثمان پر ختم ہوتا ہے فقط ۵۵
- وہی زمانہ خیر القرون کا مصداق ہے۔ ۵۶
- اس کا نتیجہ ہے کہ مولانا امام مالکؒ، اصحاب الکتاب بعد کتاب قرآن پائیگی ۵۷
- تیسرا نظریہ ۲۔ قرآن عظیم کا تمام ادیان پر غلبہ خیر القرون میں متحقق ہوگا ۵۸
- ہے اس کی تکمیل کے لئے کسی نبی یا ولی کا انتظار غلط ہے۔

- چوتھا نظریہ انسانیت کی فلاح چار اخلاق سے وابستہ ہے۔ تمام ادیان ۶۲
انہی اخلاق کی تلقین کرتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ کوئی دینی تعلیم کسی
حکومت کو ہدایت نہیں دیتی کہ وہ اقتصادی نظام کو ایسا بنادے جس سے
ایک اجتماع ان اخلاق کے لئے وقت نہ نکال سکے۔ - - -
پانچواں نظریہ سقرائی انقلاب پر عمل کرنے کے لئے عرب اول یمنی مہاجرین ۶۸
اور انصار کا نمونہ سامنے رکھنا ضروری ہے۔ - - -
جدید محترضہ برعکیم الہند کے چوتھے طریقے کا کابل مارکس کے انقلابی ۶۹
پروگرام سے مقابلہ۔ - - -
سراج الہند امام عبدالعزیزؒ ۷۱ - - -
شاہ عبدالعزیزؒ کی امامت - - -
امام عبدالعزیزؒ کا الہامی خواب - - -
سراج الہند کا پشتہ وسیکنا - - -
اس زمانے میں جو مقصد پیشتر سے وابستہ تھا۔ اب یورپین زبانوں کے سوا ۷۹
پورا نہیں ہو سکتا۔ - - -
پچھلے پچاس سال میں جن ہندوستانیوں نے انگریزی سیکھی اُن کو ضرر ۸۰
زیادہ پہنچا۔ اب کاشتکار کو اگر یورپین سپاہی بنادیا جائے گا تو اس سے
نفع زیادہ ہوگا۔ - - -
دینی حفاظت کا اصلی پروگرام - - -
محرم کہ پانی پنت سے متوقع فائدہ حاصل نہیں ہوا - - -
برعکیم الہند کے الہامی خواب کے ایک حصے کی تفسیر شاہ اور احمد شہ کے ۸۳
سراج الہند نے اجتماعی نظام میں انقلاب کا فیصلہ کر لیا۔ سلطنت کی ذرا ۹۲
امرا سے عوام کی طرف منتقل کرنے کی تنظیم شروع کر دی۔ - - -

- قومی حکومت کی تاسیس - - - - - ۹۲
- جملہ معترضہ میں ایک تاریخ شامل رہی - قانونی حکومت کی تنظیم کے لئے امام احمد رضاؒ ۹۳
- اور امام ابو یوسفؒ کی مساعی، - - - - -
- امام ولی اللہ دہلویؒ کی تجدید نظام حکومت میں امام عبد العزیزؒ نے امام ۹۴
- ابو یوسفؒ کا کام کر دکھایا - - - - -
- اگر امام عبد العزیزؒ کا اتباع نہ کیا گیا تو کوئی شرعی نظام مسلمانانِ ہند میں ۹۵
- قائم نہیں ہو سکتا، - - - - -
- سراج الہند کی تمام مساعی حکیم الہند کے پروگرام کی تکمیل ہیں۔ فتح العزیزؒ ۱۰۰
- ”فتح الرحمن“ کا مقدمہ ہے۔ اور تحفہ اثنا عشریہؒ اذالۃ الخفاء کا -
- تحفہ اثنا عشریہؒ کی ضرورت - - - - - ۱۰۲
- جملہ معترضہ شیخی، تحریک مسلمانوں کو قرآن عظیم سے غافل بناتی ہے اور یورپین ۱۰۷
- قومیں قرآنی انقلاب سے استفادہ کر رہی ہیں - - - - -
- سراج الہند نے المستوی کو داخل درس بنا کر اپنے تجدیدی نظام حکومتی ۱۰۸
- کے لئے ایسے محققین کا ایک طبقہ تیار کر دیا جو قضاء و افتاء کا منصب نبھال سکتا
- سراج الہند نے اپنے نوجوانوں کو مہاجرینِ اولین کی سیرۃ کی پابندی سکھا کر ۱۰۹
- انہیں حکیم الہند کے انقلاب کا داعی بنا دیا - - - - -
- حکیم الہند کے انقلاب کے لئے نوجوان داعی (دعاة حزب) - - - - - ۱۱۱
- سراج الہند کی مرکزی کمیٹی - - - - - ۱۱۳
- الامیر الشہید مصطفیٰ حریریہ کے امیر ہیں - - - - - ۱۱۶
- سراج الہند کے بعد الصدر المحمیدیہؒ حزبہ دہلوی پامیکس کے امیر ہیں ۱۱۷
- سراج الہند کی مرکزی کمیٹی کے اہمال، - - - - - ۱۱۹
- مولانا رفیع الدینؒ - - - - - ۱۱۹

- مولانا محمد سلیمان شہیدؒ - - - - - ۱۶۰
 مولانا عبد القادرؒ - - - - - ۱۶۱
 مولانا عبد المجیدؒ - - - - - ۱۶۱
 "تقویۃ الایمان" - - - - - ۱۶۳
 سراج الہند اشائیل کی مرکزی تقویت کے لئے دہلی کو نہیں چھوڑتے ۱۶۳
 خالد کدی - - - - - ۱۶۵
 حکیم الہند اور سراج الہند اپنا خصوصی مسلک رکھتے ہیں - ۱۶۶
 حکیم الہند کی تحریک اور نجدی تحریک میں فرق - ۱۶۹
 ایشخ ابراہیم کدی مدنیؒ - - - - - ۱۷۱
 "تقویۃ الایمان" اور کتاب "التوحید" کا فرق - ۱۷۳
 حکیم الہند اور نجدی تحریکوں کے تفارقی پر نواب صدیق حسن خان کی شہادت ۱۷۵
 امام شاکانیؒ - - - - - ۱۷۸
 مولانا محمد سلیمان شہیدؒ اور امام شاکانیؒ کا اصولی اختلاف - ۱۷۹
 حکیم الہند کے لئے مسلح صالح امام ربانی شیخ احمد سرہندی ہیں - ۱۸۱
 سراج الہند کی مرکزی کمیٹی میں ایک امیر المجاہدین کا اضافہ - ۱۸۳
 الامیر الشہید السید احمدؒ کی تعلیم و تربیت - - - - - ۱۸۴
 الامیر الشہیدؒ کی فطری اور العززی - - - - - ۱۸۶
 الامیر الشہیدؒ کی تربیت عسکری - - - - - ۱۸۷
 الامیر الشہیدؒ کی حکومت موقتہ - - - - - ۱۸۸
 جملہ مترضہ، ڈکٹیٹر، بورڈ، سہاسٹی اور پارلیمنٹ کے بیان میں ۱۹۱
 سراج الہند نے دو بورڈ بنائے عسکری امور کے لئے الامیر الشہیدؒ کا بورڈ ۱۹۳
 اور تنظیمی امور کے لئے الصدر المجید کا بورڈ - - - - -

- سراج المند نے امام محمد اسحاق کو اپنا جانشین بنایا۔ ۱۵۵
- حزب الامام ولی اللہ دہلوی کی اس سے مصلحت امام محمد اسحاق سے متعلق ۱۵۶
- رہے گی اور سیاسی سرداری امیر شہید سے ۱۵۷
- مولانا عبدالحی کے آخر حیات تک امیر شہید کی شخصی و دیگر شپ قائم نہیں ہوئی ۱۵۸
- ہند میں امیر شہید کی امامت پر ریت ہوئی ۱۵۹
- امیر شہید کی امارت و دیگر شپ میں تبدیل ہو گئی ۱۶۰
- نجدی اور برہنہ افکار کا حکیم امند کی پارٹی میں اختلاط ۱۶۱
- جملہ معترضہ: اس اختلاط کا منشا وہ تحریک ہے جو مولانا محمد اسماعیل شہید نے ۱۶۲
- ”حجۃ اللہ بالقرن“ لکھنے والی ایک جماعت میں بنائی تھی اور وہی چھوڑنے ۱۶۳
- سے پہلے اس کا پروگرام چھوڑ چکے تھے ۱۶۴
- اس پرانی جماعت کے بعض افراد جو نجد میں رہ چکے تھے وہ اس مصلحت ۱۶۵
- کی پابندی سے انکار کرتے رہے جس کے لئے وہ جماعت توڑ دی گئی تھی ۱۶۶
- جملہ معترضہ: ایک نیشنل پارٹی جو انٹرنیشنل بھان رکھتی ہے ایسی پارٹی کے ۱۶۷
- ساتھ نہیں چل سکتی جو خالص انٹرنیشنلسٹ ہو ۱۶۸
- افغانہ اور ہندوستانیوں کی کشیدگی نکاح کے معاملات میں ۱۶۹
- افغانہ اور ہندوستانیوں میں اختلاف امیر شہید کی آمریت سے ۱۷۰
- امیر شہید کو زہر دیا گیا ۱۷۱
- ہم ہندوستانی بننا کا بل میں کیسے ۱۷۲
- ہند کی اقتبانوں سے لڑائیاں ۱۷۳
- فتح پشاور ۱۷۴
- امیر شہید کا استبدادی قبضہ اور پشاور کی واپسی ۱۷۵

- ۱۷۰ شکست خورد وہ افغانی خاندان کا انتقام تنگ افغانی کی صورت میں ..
- ہندوستانی مجاہدین کا قتل عام ..
- ۱۷۱ امیر شہید کا کشمیر جاتے ہوئے بالاکوٹ میں قیام ..
- ۱۷۱ معرکہ بالاکوٹ میں امیر احمد الامیر اور مولانا محمد اسماعیل اور شاہ عبدالرحیم ..
- افغانی کی شہادت ..
- ۱۷۲ حکیم الهند کی تحریک پر ایک صدی گزر گئی ..
- اس تحریک کے پہلے دور پر بہار، بصرہ، جوڑا، مسوئی کے ساتھ مکہ معظمہ میں چھپکے ..
- ۱۷۵ چالاک تاتخ نویں پہلے وعدہ کے خاتمے پر تحریک کو ختم کر دیتا ہے ..

عزب ولی اللہ کا دوسرا دور

- (الصدر امجد مولانا محمد اسحاق سے شیخ الهند مولانا محمود حسن دیوبندی تک)
- ۱۷۸ اس دور کی خصوصیات جنفی مذہب کی سختی سے پابندی اور ترکی سلطنت سے ..
- سیاسی اتصال ..
- ۱۸۱ تحریک کا پہلا مرکز دہلی قرار پایا مولانا مملوک علی کی ریاست میں مرکز کی کھڑی ..
- کا قیام ..
- ۱۸۱ مولانا مملوک علی ..
- ۱۸۲ مولانا مظفر حسین ..
- ۱۸۳ مولانا امداد اللہ ..
- ۱۸۴ ترکی سلطنت سے اتصال کے اسباب ..
- ۱۸۵ دہلی کی شاہی حکومت کے زوال پر تحریک کا مرکز دیوبند بن گیا ..
- ۱۸۶ دیوبندی جماعت کا سیاسی مسلک ..

- مولانا محمد قاسم ۱۸۶
 مولانا رشید احمد ۱۸۷
 مولانا محمود حسن ۱۸۸
 جملہ محترفہ: دوسرے دور میں تحریک دو حصوں میں منقسم ہو گئی، احمد الحمید ۱۸۹
 کی جماعت جو دیوبندی کہلاتے ہیں مولانا ولایت علیؒ کی جماعت جو صادق پوری
 مشہور ہیں مولانا تاج حسینؒ اور نواب صدیق حسن صاحب دیوبندی پاریٹی سے
 تعلق رکھتے ہیں
 مولانا تاج حسین دہلوی ۱۹۰
 نواب صدیق حسن خاں ۱۹۱
 مولانا ولایت علیؒ کی پاریٹی کے متعلق مولانا شمس الحقؒ کی تصریح .. ۱۹۲
 محاربہ دہلی میں احمد الحمید کی پاریٹی میں اشتقاق ۲۰۰
 مولانا شیخ محمد قاضی ۲۰۱
 جملہ محترفہ: ارجحی عناصر سے پاریٹی کو صاف رکھنا سب سے پہلا کام ہے۔ ۲۰۲
 مولانا محمد قاسمؒ کے زمانے سے مرکز حجاز سے دیوبند کو منتقل ہو گیا ۲۰۳
 بچے دور کے معارف حنفی فقہ کی پابندی سے شائع کرنا اور کابل دستوں
 میں اپنا سیاسی وقار قائم رکھنا دیوبندی حزب کا اساسی مسئلہ ہے۔ ۲۰۴
 دوسرے دیوبند حکومت انگریزی کے مصالح سے بغیر جانبداری مرتے گا۔ ۲۰۵
 دوسرے دیوبندی تاریخ کا پہلا دور مولانا رشید احمدؒ کی وفات پر ختم ہوتا ہے ۲۰۶
 دوسرے درخشاں، ابند مولانا محمود حسنؒ کی ریاست میں ۳۲ھ سے ۳۳ھ ۲۰۷
 تک جس پر حکیم احمدؒ کی تحریک کا دوسرا دور ختم ہو گیا۔ -
 حزب دلی لٹک کا دوسرا دور اگر امام حمیدؒ کی وفات سے شروع کیا جائے ۲۰۸
 تو شیخ ابند کی وفات پر ایک صدی پوری ہوئی۔ -

- ۲۰۹ - مولانا شیخ اہمند کا پہلا کام شوکرانہ انصار کی تنظیم
- ۲۱۰ - مولانا شیخ اہمند کا دوسرا کام درجہ تکمیل کا افتتاح جس میں امام ولی اللہ کی نصیحت اور مولانا محمد قاسم کی کتابیں نصاب بنا کر پڑھائی جائیں گی
- ۲۱۰ - مدرسہ دیوبند کو دارالعلوم بنایا دارالحدیث کو اس کا مرکزی کالج قرار دیا
- ۲۱۰ - حرب عمومی میں جمعیتہ الانصار کے توسط سے اپنی پارٹی کی پوری طاقت کو خلافت اسلامیہ کی تائید میں استعمال کرنے کا فیصلہ کیا
- ۲۱۱ - مولانا شیخ اہمند کی مذہبی تحریک سے دنیا کی انقلابی تحریک اور ہند کی تحریک آزادی متاثر ہوئی اس پر مستقل کتب انگریزی میں لکھی جائیں گی
- ۲۱۱ - اقصیٰ البھید نے حرباً امام ولی اللہ کے دوسرے دور کو دولت عثمانیہ کے اشتراک سے شروع کیا تھا۔ دولت عثمانیہ کے زوال پر دوسرا دور ختم ہوا۔

تفسیر ادور

- ۲۱۲ - دولت عثمانیہ کی شکست کے بعد مولانا شیخ اہمند نے ہندوستانی تحریک کو اپنا مستقل موضوع بنالیا۔
- ۲۱۴ - مولانا شیخ اہمند کے ارشاد اور عمل سے ہم تیسرے دور کے لئے اپنا مستقل پروگرام مستنبط کرتے ہیں۔
- ۲۱۴ - مولانا شیخ اہمند اس سیاسی دور کے فاتح ہیں جو رولٹ ایکٹ کی بحیثیت کے بعد کانگریس میں انقلابی عنصر لایا۔
- تحریر کتاب بحمدہ تعالیٰ

عرض حال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - الْحَمْدُ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى
 ۱۹۱۵ء میں ہم کابل پہنچے چونکہ یہ سفر ہم نے حضرت مولانا شیخ الہند
 قدس سرہ العزیز کے فیصلے کی تعمیل میں اختیار کیا تھا۔ اس لئے وہ تاریخ ہند کا ایک
 اہم تاریخی واقعہ بن گیا۔ غالباً ڈاکٹر سراقبال نے "حضرت راد" میں ہمارے ہی حضور و سفر کا ذکر کیا
 ہے۔ مصر ۱۶۔

وہ حضرت بے برگ و ساماں، وہ سفر بے سنگ و میل
 کابل میں سات برس رہ کر ہم نے اس مسئلے کے سمجھنے کی کوشش شروع کر دی۔
 کہ ہندوستان کی تاریخ کا آج کی دنیا سے کیا تعلق ہے؟ ہمیں آہستہ آہستہ محسوس ہونے
 لگا کہ ہمارے ملک میں چند نفوس عالیہ حقیقت شناس تو ضرور موجود ہیں جنہوں نے فراموش
 خدا واد سے تاریخ کو صحیح طور پر سمجھ لیا ہے۔ یا جنہوں نے یورپ میں رہ کر دنیا کے انقلاب
 کا مطالعہ کیا ہے۔ ورنہ عام طور پر مفکرین۔

میں خواب ہیں ہنوز، جو جاگے ہیں خواب میں

کے مصداق ہیں۔

اس کے بعد جب ہم نے یورپ پہنچ کر انقلابِ فرانس اور اسکے نتائج کا عینِ مطالعہ شروع کیا، تو ہمیں اضطراب کے اُس سمندر میں، جو عالمگیری کے بعد تاریخِ ہند میں موجیں مارتا تھا، روشنی کا ایک بینا نظر آیا۔ وہ امامِ ولی اللہ کی اجتماعی تحریک تھی جس کے انقلابی اصول ہم نے مکہ معظمہ میں بیٹھ کر متعین کر لئے۔

بفضلہ تعالیٰ اس قدر وسعتِ فہم پیدا ہونے کے بعد ہم امامِ ولی اللہ کی تحریک کو کارل مارکس (KARL MARX) کے نظریات (THEORIES) کے مقابلے میں دنیائے کئی زیادہ مفید ثابت کر سکتے ہیں۔ اسکے نتیجہ کے طور پر جو انقلاب ہمارے دماغ میں پیدا ہوا، اس کا لائق اثر ہے کہ واقعہ بالاکوٹ کے بعد جس قدر نئی تحریکیں ہندوستان میں پیدا ہوتی رہیں، اُن میں سے کسی ایک کو بھی ہم صحیح نہیں مانتے۔

اس وقت ہم اس اجتماعی تاریخ کے ایک مختصر مکتبہ کا تعارف کرنا چاہتے ہیں، جس میں امامِ ولی اللہ سے شیخ الہند تک اہم واقعات کا اشارہ ذکر کر لیا ہے اسے مقدمہ تاریخِ حزبِ ولی اللہ (حزبِ ولی اللہ کی تاریخ کا مقدمہ) کہا جائے گا امامِ ولی اللہ کی فلاسفی کی حقیقت جس طرح ہم سمجھتے ہیں۔ اُسے ہم ہرگز سمجھا نہیں سکتے جب تک اس تحریک کی تاریخ نہ پڑھا لیں۔ ہمارا یہ مقدمہ اس تاریخ کے لئے تمہید کا

کام دے گا۔ اصل میں یہ کام (یعنی وطنی تاریخ کی تحقیق) ہمارے ذہین نوجوانوں کا ہے اگر وہ ادھر متوجہ ہوئے۔ تو ہمارے اس فکر کی بنیاد پر ایک ہٹا دیکل لالچ کھڑی کر دیئے۔

مقدمہ تاریخ حزبِ ولی اللہ کی اجمالی فہرست

حکیم الہند امام ولی اللہ نے ۱۲ ذی قعدہ ۱۲۳۲ھ (۵ مئی ۱۸۱۳ء) سے دہلی کے مفاسد کو ختم کرنے کے لئے قہراً کلا علی اللہ اپنی دمراری پر ایک مستقل انقلابی تحریک شروع کی جسے کافینصلہ کیا۔ غالباً اس سے پانچ سال پہلے وہ اس مطلب کے لئے قرآن مجید کا فارسی ترجمہ ۱۲۹۹ھ میں شروع کرنے کا فیصلہ کر چکے تھے۔

تاریخ ہند کا یہ عظیم الشان واقعہ انقلابِ فرانس سے (۵۸) سال پہلے ہو گزرا

ہے۔

حکیم الہند نے اپنا نصب العین معین کیا اپنے پروگرام کی تدوین کی۔ جمعیتِ مرکزیہ بنائی اور اسکی شاخیں ملک بھر پھیلیں۔ اس طرح حزبِ ولی اللہ ایک مسلم پارٹی کی صورت میں ظاہر ہوا۔ اس نے حکومتِ موقتہ (Provisional Government) بنائی۔ لیکن ۲۴ ذی قعدہ ۱۲۴۲ھ (۶ مئی ۱۸۲۳ء) بروز جمعہ کو بالاکوٹ کے محکمہ انتہاست میں اس کا خاتمہ ہو گیا۔

اس صدی میں اس تحریک کے لئے تین امام ظاہر ہوئے اور ایک مارت منعقد

- (الف) امام ولی اللہ ۱۷۳۱ ء تا ۱۷۶۳ ء
 (ب) امام عبد العزیز ۱۷۶۳ ء تا ۱۸۲۲ ء
 (ج) امام محمد شجاع ۱۸۲۲ ء تا ۱۸۴۷ ء
 (د) حکمران موقتہ کے امیر شہید سید احمد ۱۸۲۶ ء تا ۱۸۳۱ ء۔
 اس سال اس تحریک کا پہلا دور پورا ہوا۔

اس دور میں عرب ولی اللہ ہیں ایک ایسا انسان بھی پیدا ہوا۔ جو نہ امیر تھانہ امام
 لیکن اپنی مبارک زندگی اور شہادت سے اپنے جد امجد کی تحریک کو زندہ کر گیا۔ وہ
 مولانا محمد اسماعیل شہید بن عبد الغنی بن ولی اللہ ہے۔
 اس تحریک کا دوسرا دور امام محمد شجاع نے ۱۸۳۱ ء سے شروع کیا۔ آپ
 ۱۸۴۷ ء تک دہلی میں رہے۔ اور ۱۸۴۷ ء تک مکہ معظمہ میں دہلی میں انکا نائب مولانا
 مملوک علی، ان کے بعد الامیر احمد داد اللہ بارہ برس دہلی میں رہے یعنی ۱۸۵۹ ء تک۔
 اس کے بعد مکہ معظمہ میں۔

ان کا پہلا نائب یعنی مولانا محمد قاسم ۱۸۵۹ ء تک، پھر مولانا رشید احمد ۱۹۰۵ ء
 تک شیخ الہند مولانا محمود حسن ۱۹۲۰ ء تک۔

اس سال تحریک مذکور کا دوسرا دور ختم ہوا۔
 تیسرے دور کو مولانا شیخ الہند نے ۱۹۰۵ ء سے تقوڑا عرصہ پہلے شروع کیا
 ۲۵ اکتوبر ۱۹۰۵ ء ہندی بیت الحکمتہ دہلی
 علیہ اللہ سندھی
 ”ومتی اضم العمامۃ قہم فوفی“

عرض مرتبہ حاشیہ

کَمُتَبِعِمْ نَعْرًا إِلَىٰ أَرْضِ خَيْبَرٍ

زیر نظر مقالہ، حضرت مولانا غلام فیضیہم نے خود اپنے قلم سے ۱۱ اکتوبر ۱۹۴۲ء کو شروع کر کے ۲۵ اکتوبر کو ختم کیا مقالہ جدید حقائق کا مرقع ہونے کے علاوہ جھوٹی ہوئی تاریخ کا تذکرہ، اور محرف کردہ واقعات کی اصلی تصویر ہے۔ اس سے اس میں اخلاق کا پیدہ ہونا ضروری امر تھا۔ ساتھ ہی حضرت نے مقالے کو مختلف قطعات کی صورت میں قلم بند فرمایا۔ بنا بریں میں نے محسوس کیا کہ خود حضرت مولانا سے سبقا پڑھ کر ہی اسکو حل کیا جاسکتا ہے چنانچہ حضرت نے کمال شفقت سے مقالہ مذکورہ مجھے ۲۴ اکتوبر ۱۹۴۲ء سے پڑھانا شروع کیا جو تین مجلسوں میں ۲۶ اکتوبر کو ختم ہوا۔ شکل و مطلق مقامات پر جو کچھ آپ ارشاد فرماتے ہیں ساتھ ساتھ قلمبند کرنا چاہا۔ بعد ازاں حافظے سے کام لیکر صفحہ قرطاس پر لے آتا۔ ایسے تمام مقامات پر میں نے حضرت کا حوالہ ضروری سمجھا۔ اسکے علاوہ حضرت کی کتاب التہجد لکھتہ التجید بید سے میں نے ضروری اقتباسات جا بجا نقل کر کے اشکال کو رفع کرنے کی کوشش کی ہے۔ اسکے ماسوا تاریخی مستندات سے بھی مناسب مقامات پر حوالے نقل کر کے واقعات کی توضیح کی گئی ہے بعض مقامات پر تکرار محسوس ہو گا

مگر جو انہی میں ہونے کے علاوہ اس قہم کے فراموش شدہ حقائق و واقعات، اور محرف کردہ تاریخ میں تکرار گوارا کیا جاسکتا ہے۔ تاکہ تحریف کا پورا اداع کسی صورت سے ہٹ سکے۔

اس اہم کام میں جس قدر محبت اور روا روی برقی لگی ہے۔ وہ اس سے ظاہر ہے کہ لٹنیا پڑانا تاریخی، علمی، اور حکمت کا خزانہ ۲۵ اکتوبر ۱۹۷۷ء کو شروع ہو کر ۱۱ نومبر کی سحر کو ختم ہوتا ہے۔ اسکے ساتھ یہ بھی ملحوظ خاطر رہے کہ مجھے اپنے ذاتی اور منصبی فرائض کے ادا کرنے سے بھی چارہ نہ تھا۔ زیادہ وقت اُدھر صرف کرنا پڑتا تھا۔ ان حالات میں ان تمام کوتاہیوں کو میں اپنے ذمہ لیتا ہوں جو ناظرین کرام کو متعلقے کی ترتیب و تالیف میں نظر آئیں گی۔

نہ نکلے، نہ برگ سبز، نہ درخت سایہ دارم
ہمہ حیرت کہ وہ قہم کی بچہ کار کشت مارا؟

ہذا اما لکن

محمد نور الحق العلوی

ماج پورہ لاہور



حزب ولی اللہ کا پہلا دور حکیم الہند امام ولی اللہ

۳۱ الیہ ۱۰۶۶ھ

جس سال عالمگیر کے تخت پر سلطان محمد شاہ ممکن ہو ا۔ اسی سال دہلی کے

۱۰۶۶ھ ولی اللہ کا زمانہ | تا ۱۰۶۸ھ یہ لقب ابو الفتح نام الدین محمد شاہ ملقب گشت۔ وازمیان
نام مبارکش نرخ غلہ ارزانی گرفت۔ و مقرر شد کہ ابتدائے سال سلطنت محمد شاہ بعد از عزل فرخ سیر
کہ بر وچہا و شنبہ و ربیع الثانی ۱۰۶۸ھ وقوع پذیرفت (نویسند۔ و ایام فرت کہ ہفت گشت
ماہ۔ اذنان سلطنت فیض الدراجات و فیض الدولہ و غرض نیکو سیر لو۔ اعتبار نہ نمایندہ سیر التاخرین
یہ عجیب اتفاق ہے کہ امام ولی اللہ در سلطان کی ولادت کا سال ایک ہے صحت جینیہ کا
فرق ہے۔ شاہ صاحب کی ولادت نابشوال میں ہے اور سلطان غالباً ماہ ذیقعد میں پیدا ہوئے۔
و یکجہ تازیخ و کا۔ اللہ دہلوی۔

امام ولی اللہ کی ولادت بروز چہار شنبہ ۳۰ رشتوال ۱۱۳۷ھ اور وفات ۱۱۷۷ھ ہوئی۔ اور سلطان محمود عالمگیر کی وفات بروز جمعہ ۲۸ رذیقہ ۱۱۷۷ھ ہوئی۔ اس حساب سے شاہ صاحب کی ولادت سلطان محمود کی وفات سے چار سال پہلے ہوئی۔ اور شاہ عالم ثانی نابینا کھلی بادشاہ (جو ۱۱۷۷ھ سے ۱۱۸۷ھ تک تخت و تاج پر تھیں رہے) کے عہد میں آپ کا انتقال ہوا۔

بنابرین شاہ صاحب کو نسل سلاطین دہلی کی سلطنت دیکھنے کا اتفاق ہوا یعنی ۱۔ عالمگیر اعظم ۲۔ بہادر شاہ اول ۳۔ مغل الدین جہاندار شاہ ۴۔ فرخ میر ۵۔ رفیع الدرجات ۶۔ رفیع الدولہ ۷۔ محمد شاہ ۸۔ محمد شاہ ۹۔ عالمگیر ثانی ۱۰۔ شاہ عالم ثانی۔ آخر الذکر نابینا سلطان کے عہد میں شاہ صاحب کی وفات سے تقریباً ۲۰ سال بعد کلاپٹ نے مقام الداکو بنگال و بہار اڑیسہ کی دیوانی بادشاہ سے لے کر کمپنی بہادر کے حملے کی۔ سیر المتاخرین میں سے فرمان اسلورویانی ہر سر صوبہ بنگال و بہار اڑیسہ بنام کمپنی بہادر داندہ ریش سراج الدولہ بادشاہ دستہ علم و فہمست نمود چارنا باوقبل غورہ بردن خواہش او فرامیں اسلوروشندہ اولدہ۔ نیز دیکھو تاریخ ذکاء اللہ ص ۳۱۴۔

دہلی میں محمد شاہ کی سلطنت جس خطر آب گذر رہی تھی شاہ ولی اللہ اس کو اچھی طرح جانتے تھے۔ چنانچہ میں کہ سلطنت عثمانیہ اور دوسری اسلامی حکومتوں کا مطالعہ کرتے رہے۔ آپ ایک خط میں لکھتے ہیں: "احوال مہند بھٹی نیست کہ خود مولد نشاء فقیر است۔ بلاد عرب نیز دیدیم و احوال مردم ولایت انڈیا آگاہ شہیدم کہ کتاب التجدید انمولینا غم فہم ہم۔"

تاریخ ہند کا عالم جانتا ہے کہ مذکورہ بالا سلاطین کے عہد میں ہندوستان کو کمزور کن کرنے خیر و اوقات و حوادث سے گزرتا پڑا۔ سادات ہادیہ کا تسلط۔ فرخ سیرکانہ کے ہاتھوں بعد سبکی قید میں رہا۔ پھر توراتی امرائے ہاتھوں سادات ہادیہ کا زوال۔ مرہٹوں کی بغاوت اور انکا عروج۔ سکھوں کی بغاوت۔ تاور شاہ کی طغیان اور جہلی میں قتل عام۔ محمد شاہ ابدالی اور مرہٹوں کی پانی پت میں حق کا باطل پر غلبہ۔ بیست ہند میں روہیلوں کی شرکت و مسابست۔ ایرانی و توراتی امرائے رقیبانہ چقلش مہندوستان میں یونین

مناض صوفی، عالم مولانا عبدالرحیم بن وحید الدین العمری (متوفی ۱۳۱۳ھ) کے
مدرسے میں حکیم الہند نام ولی اللہ دہلوی اپنے باپ کی مسند تلمیذ پر جلوہ افروز ہوئے
یہ ۱۲۱۹ء تا ۱۲۳۱ء کا واقعہ ہے۔

۲۔ حکیم الہند نے بارہ برس پڑھائے میں صرف کئے جو کچھ اپنے والد اور اُن کے متعا

اوام کی لپٹائی ہوئی نگاہیں پھر انگریزوں کا نجات دہار و خیر میں عمل و دخل، اور اس قسم کے کچھ
اقتلا بات شاہ صاحب نے اپنی آنکھوں سے دیکھے۔

ظاہر ہے کہ ان لمذہ غیر حوادث کا اثر دہلی پر پڑا۔ جو شاہ صاحب کا مستقر تھی۔ اس سے
اُن نکات شہوانہ لاری امر ہے۔ انہی واقعات و حوادث کے پیش نظر انہوں نے اپنا انقلابی نظام نامہ
حکومت مرتب کیا۔ اسی انقلابی دستور عمل کی نثر میں مقالہ زیر بحث میں کی گئی ہے و بآلہ الشفاء
۱۔ قلت وقد تحقق عظمیٰ الشیخ الاجل عبد الرحیم ہوالذی بذہنہ و براعتہ
والتجدید الذی بذہنہ و البیہ الامام ولی اللہ ھ التمسید فی الامتہ بالتجدید ۱۲۹
۲۔ چوں سال خیمہ درآمد فیقر بکتب نشست۔ و در سال مخمق والدیزر گوار برنا ذایسادہ
کہ دند۔ و بروزہ و اشقین فرمودند، و تطہیر نیز دریں سال واقع شد۔ و خیال و رخا طر ماندہ است۔ کہ
اسیر نہیں سال فرارین عظیم خیمہ کہ دم۔ و در سال دہم شرح ملا جامی سے خواندم۔ و راہ مطالعہ فی الجملہ
نشاد۔ و سال چہار دہم زوج صورت گرفت۔ و دریں معنی والدیزر گوار غایت استعمال کرند۔ و
پانزدہم سال بود کہ با والدیزر گوار اجیت کروم۔ و با اشغال صدقہ خصوصاً نقشبندیہ مشائخ مشغول
شدم۔ و حال سال طرفہ از بیضاوی خواندم و حضرت والدیزر گوار طعام وافر میاں ساعتہ و خواص
عوام را دعوت فرمودند۔ و فاتحہ اجابت و کس خواندند۔ و بالجملہ آذ فون متعارفہ بحسب رسم ایردیا
در سال پانزدہم فرار حاصل شد۔ و در سال ہفتم از فقیر حضرت ایشاں حجت حق پرستند و جزو طیف
۳۔ بعد از وفات حضرت ایشاں، فقیر۔ و از دو سال کا پیش پر رس کتب دینیہ و عقیدہ موافقت نمود
و در ہر علمی حرم واقع شدہ (جزو طیف)

سے لیکھا تھا۔ اسی میں سے قرآنِ عظیم کا ترجمہ اور حکمتِ علیہ اور اشراقِ قلبی سے علمی حقائق کا انکشاف بھی توجہ کا خاص مرکز بنے رہے۔ اس فکرِ عمیق سے وہ دہلی کی سوسائٹی کا مطالعہ کرتے رہے۔ اُس زمانے کی دہلی میں ایک طرف خرابی پیدا ہو گئی تھی۔ تو اس

فتح الرحمن از مننِ غلطی، ہر ہی فقیر کی بود کہ چند بار در مددِ سرہ قرآن مجید بابتہ پر محافی و شانِ خدو و در جمع بہ تفاسیرِ محمد مت ایشاں حاضر شد۔ و این معنی سبب

فتحِ عظیم افتادہ جزوِ لطیف
والد بزرگوار غالباً در معلقہ یا راں۔ دول از ملاوت سہ روز در سر رکوع بہ تدبیر و بیان معانی
اُن می خوانند (انفاس العارفین)

تسویہ ترجمہ زہرا دین در ۱۳۱۵ھ و شروع ترجمہ قرآن در ۱۳۱۵ھ و انتہا مفتح ارکان در ۱۳۱۵ھ
و افتتاح تدریس فخر ارکان در ۱۳۱۵ھ ہشتابہ صاحب مفتح ارکان کے شروع میں لکھا ہے کہ حج سے واپس آکر (اور او اُن ۱۳۱۵ھ جزوِ لطیف) پانچ سال بعد ترجمہ لکھا گیا۔ اور گیارہ سال بعد پہلی بار اس کی تعلیم شروع ہوئی اس سے مراد اجیرت دہلوی کی ایک غلطی نمایاں ہو جاتی ہے وہ لکھتا ہے کہ شاہ ولی اللہ نے ترجمہ قرآن لکھا۔ اس سے دہلی میں اس قدر شورش برپا ہوئی کہ وہ حج کے لئے مجبور ہو گئے۔ کتاب التہذیب از مولانا غم فیضیہم۔

[خاندک] شاہ ولی اللہ و تفسیرات الہیہ ۱۳۱۵ھ میں اپنے زمانے کی تین چیزوں کو خصوصیت سے ذکر کرتے ہیں۔ (الف) البرہان [عقل و حکمت عملی اسکا ایک شعبہ ہے] و ذالک باختلاف علوم ایونیاتین و اشتغال العقوم بالکلام (ب) الوحیدان [اشراقِ قلبی کشف] اس زمانے کے لئے یہ عنوان اس طرح بنا کہ ہمارے زمانے کے لوگ شرقاً و غرباً صوفیہ کے علوم قبول کرنے پر مجتمع ہو چکے ہیں یہاں تک کہ اُن کے اقوال اور حالات کتاب و سنت کی نسبت لوگوں کے قلوب پر زیادہ چپاں پڑتے ہیں۔ بلکہ ماتہ اناس کوئی چیز اُن کے رموز و اشارات کے بغیر قبول کرنے لقیہ بر صفحہ ۱۴۔ (ض) بر صفحہ ۱۴، ۱۵ دیکھو۔

کو تیار نہیں ہیں۔ فمن انكم هم ومنهم وانشاء الله تعالیٰ انهم علی جانب خانہ لا یقبل دلائل من الصالحین۔ (۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول علوم [مقل القرآن حکیم علی الخصوص] جن کا عنوان ہے "السمع" و "الذات" لدخولہم فی الملئۃ الاسلامیۃ۔ ان میں انہی کے ماسوا اس زمانے میں "انتم کل ذی داعیہ" کا مرض بھی پیدا ہو چکا تھا۔ حالت یہ تھی کہ کوئی شخص مشکلات کو حل کرنے کے لئے کسی سے دریافت کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کرتا تھا۔ ہر کہ دماغی سمجھ کے مطابق احکام شرعیہ کے معافی اور اسرار پر بحث کر لیتا ہے اور عقلیت کو اس تمام معاملہ میں اصل قرار دیتا ہے۔ ومن تخریر احد ایقین علی المتشابہات وما اشکل علیہ من العلم ومن تراحد الا ویخوض فی فہم معافی الاحکام والاسرار۔ ہاویجیل فی ذالک الی المقبول وصار کل رجل مدح حسب ما فہمہ اسی کے ساتھ ذکر کرتے ہیں کہ اہل عصر فقہ کے مختلف اصناف میں اختلاف کر رہے ہیں یہ خصوصاً حنفیہ اور شافعیہ اور ہر فرقہ اپنا ساتھ کے لئے تعصب برتتا ہے۔ اس سے ہر مذہب میں تخریجات بڑھ گئیں اور حق منور ہو گیا۔

یہ اس زمانے کا اچھا خاصہ نقشہ ہے، شاہ صاحب اپنی تجرید کو انہی امور کی اصلاح سے مخصوص کرنا چاہتے ہیں۔ کما قال۔ فکان من جود اللہ ورحمۃ وطفہ وحکمۃ ان جعل نفسیر ہذا الوصی للشیخین بوجہ لوامعنا فیہ لا مہمل اختلاف ہ

حکمت عملی مولانا الشیخ مظہر العالی نے ۲۵ اکتوبر ۱۹۰۷ء کو اسکی تشریح میں حکمت عملی سے مراد مطلق حکمت عملی ہے قرآن حکیم کی

حکمت عملی یہ شاہ صاحب کا اپنا استخراج اور فیصلہ ہے۔ بالفاظ دیگر اس حکمت عملی کو قرآن کے تعارف کا ذریعہ بنانا یا انکا اپنا ذاتی اساسی فکر ہے کہ ہر نگہ بلاغت کے ذریعے قرآن کا تعارف کرانے سے یہ سوسائٹی دور ہو چکی ہے بلاغت کے علوم پڑھتے پڑھتے اگلی عمر میں تم ہو جاتی ہیں۔ اور قرآن حکیم کو ہاتھ تک لگانا نصیب نہیں ہوتا۔

اکبر کے دور سے ہندوستانی سوسائٹی حکمت عملی کی طرف خاص طور پر متوجہ ہوئی۔ ابنا فضل

کے لئے لگا دیا جس میں وہ کامیاب ہوا۔ محمد شاہ ابتدا میں اس کا طرفدار تھا، مگر بداندیش
درباریوں نے بادشاہ کو آصف جاہ سے بدظن کر دیا۔ بعد ازاں اس نے خود اپنے لئے جو کچھ
کرنا تھا کیا۔ پہلے وہ اپنی تمام قوتیں دوبارہ کے لئے صرف کرنا چاہتا تھا۔ مولانا
سیکدھائی ندوی مقدمہ سیرت سید محمد شہیدؒ میں لکھتے ہیں: شاہ عبدالرحیم کے تمکا
کا ایک خدجامہ عثمانہ حیدر آباد کے کتب خانہ میں میری نظر سے گذرا، اس میں آپ کا ایک خط
نظام الملک آصف جاہ اولیٰ کے نام ہے جس میں انہوں نے قواب مرحوم کو مرتضیٰ سے جہاد
کرنے کی ترغیب دی ہے آصف جاہ کے حالات اور اسکے کارناموں کے لئے سیر المتاخرین
اور تاریخ ہند از ذکار اللہ بلند شہم کافی ہے۔ وفات ۱۱۶۱ھ۔

۳۔ مرزا مظہر جانجاناں شہید شمس الدین حبیب اللہ مجددی قدس سرہ۔ از سادات
عظام علوی است۔ ابواب اجداد سے از امرائے نادر شاہی بوند۔ و قربت بسلسلہ تیموریہ
وانتقد۔ از ہر فن و علوم ظاہری بہرہ کامل حاصل نمود۔ بہ شب چہار شنبہ، محرم الحرام ۱۱۹۵ھ
پاسے از شب گذشتہ بود کہ چند کس بردرو ازہ خالقہ دستک زدند۔ خادم عرض نمود کہ بعضی
مردم پرلئے زیارت حاضر آمدہ اند فرمود بیایند۔ ایں کہ کس اندروں آمدند۔ ازیشان یکے
مغل زادہ بوہڑت مرزا از خرم قریب دل رسانیدہ قرار نمودند تا سہ روز بقید حیات بود، برتر
جمعہ بوقت شام جاں حق تسلیم کرد۔ آن شب شنبہ بود و گچہ آں دہم محرم الحرام ۱۱۹۵ھ
نزدیۃ الافصاد

قال مولانا الشیخ عظیم فی کتاب التہجد النوم الخامس فی تذکرۃ اصحاب
الامام عبد العزیز دہلوی من المظہرین۔ فصل فی تذکرۃ فہم الطریقۃ
الاحمدیۃ المجددیۃ الامام شمس الدین حبیب اللہ رحیم مظہر جلالنا
من القدران الامام ولی اللہ الدہلوی قال الشیخ محسن فی الیام
الجنتی بعد ذکر الامام الدربانی الشیخ احمد السہروردی من اجلۃ صحابہ

المتأخرین قیم الطریقہ شیعہ شمس الدین المظہر المعروف بمجلد جانل الشہید
الدہلوی من ذریعہ محمد بن المحققہ۔ کان ذاتصال کثیرہ۔ قرء الحدیث علی الحاج
محمد افضل السیالکوتی۔ واخذ الطریقۃ المجدویۃ من اکابر اہلہا۔ وکارولہ
فی اتباع السنۃ والفقہۃ المکشفیۃ نشان عظیم۔ شہدائۃ الصوفیۃ والمحدثون
بفضلہ وجلالہ کشفیخہ السیالکوتی وابی عبد العزیز والحاج فاخر الالہ لیاوی
ولہ شعر بدیع ومکاتیب نافعہ۔ وافر المحدث محمد حیات السنک المدنی علی
قولہ یحجب العمل بالحدیث لیشترکہ وان خالف المذہب۔ توفی بیلۃ عما شوارع
وقد اصرخ بعضهم علم وفاتہ بما ورد فی بعض الاحادیث عن عائشہ ومات شہیداً
ومن اجلۃ اصحابہ القاضی ثناء اللہ الاموی ثم العثماني من علماء ما فی قن بلدتہ
تقرب دہلی۔ کان فقیہاً اصولیاً زاهداً مجتہداً لہ اختیارات فی المذہب وتصبیقا
عظیمہ فی الفقہ والتفسیر والزہد وکان شیخہ المظہر لفتی بہ انتہی۔ قلت
لصاحب الامام حبیب اللہ محمد مظہر والامام ولی اللہ احمد کالافخوین المترا^ص
المناصرين۔ ولا یزال الدہلی ینفذ لہا علی ابلادہ تو فی الامم محل مظہر فی سنۃ^{۱۹۵۵}
شہیداً باقتیال خدام بعض الشیعۃ من امراء دہلی۔

قال رضی اللہ عنہ

بر لہجہ تربت من یافتند از عجیب تحریرے
کہ این مشنول را جز بے گناہی نیست تعقیبے
امیر روایات میں ہے کہ حضرت مرزا صاحب کی قتل میں خوف علیجان حاکم
دہلی کا ہاتھ تھا جو مرزا رضی تھا

۳۔ امام علیؑ نے اپنے اس بارہ برس کے مطالعے میں اصلاحی پروگرام کے دو اصول عین کر لئے۔
(الف) علمی اصلاح کے لئے قرآن عظیم کی حکمتِ عملی کو اسکے سچے ثابت کرنے کا عنوان بنانا۔

(ب) دولت و ملت کے تمام اخلاقی اور عملی مفاسد کا مرجع اور مدار، اقتصادِ عدمِ توازن کو قرار دینا۔

۴۔ وہ اپنے فکر کو مدلل کر کے، اُسے قوم میں شائع کرنا چاہتے تھے۔ اس کے لئے جس قدر علمِ حدیث کی ضرورت انہیں محسوس ہوئی وہ دہلی میں حاصل نہیں

نظر یہ اعجازِ قرآن | قرآن حکیم ہر ترجمانوں نے سفرِ ج سے پیشتر شروع کر دیا تھا۔ تسوید ترجمہ زہرا دینؑ میں ہوئی وہ کتاب تہبید۔ لیکن آئندہ اسی مقالہ میں تشریح فرمائیں گے کہ شاہ صاحبؒ نے ترجمہ کا کام غالباً ۱۱۸۳ھ میں شروع کرنے کا ارادہ کر لیا تھا، فلسفی مزاج مدعیانِ اسلام نے بہت پہلے اس اعجازِ قرآن کو جو عربی بلاغت سے وابستہ ہے۔ چند اہلِ اہمیت نہیں دی۔ اس پر ان کے مخالفین نے بہت کچھ لے دے کی ہے لیکن اگر اُن اقوال کی یہ توجیہ کی جائے کہ محبیِ اقوام چونکہ عربی بلاغت کے سمجھنے سے قاصر تھے اس لئے اُنکے سامنے امجادِ قرآن کا معیار عربی بلاغت نہیں ہونا چاہیے۔ بلکہ ان اقوام کے لئے اعجاز کا معیار کوئی دوسری چیز بنانا ضروری ہے۔ قویہ قول قابلِ قبول ہو سکتا ہے عبدالرحیم غیاث مستزلی عالمِ سنہ ۱۲۸۰ھ میں نقل ہے۔ وکلوا النظارہ دبرایم بن سید، ایزد عہد ان نظراتِ فقہان و تالیفہ لیساً بحجۃ اللہ علیہ وسلم، وان اخلق بقدرہ و ان علی شہدہ ابو العلام احمد معتمدی نے ایک کتاب اسی باب میں لکھی ہے جس کا نام انصاف و تعادل ہے یعنی خدا تعالیٰ نے از جانب خود قوائے بشریہ کو معارفِ قرآن سے روکا ہوا ہے ورنہ انسان

ایسا قرآن بنا سکتے۔ وقال فی ذالک ان النعم لکن لم یجدن العادۃ یا فصلتہ حتی صلاحتہ
 لنبی صلی اللہ علیہ وسلم لان کل قصیم وبلوغ قادر علی الاتیان بثلثہ الا انہم
 حقوا من ذلک لان یكون القرآن فی نفسہ معجزاً لفصلتہ۔ وهو مذہب
 لجماعۃ من المتکلمین والرفقۃ منہم للبشر المرطبی والمرتضی ابو القاسم
 معجم الادب علی اقوت النحوی ص ۱۳۹ محمد نور الحق علوی۔

اقتصادی توازن عام طور پر تصوف فلسفہ اخلاق سے شروع کیا جاتا ہے۔ اقتصاد
 ضروریات حیوانی زندگی کے لئے بیشک ضروری مانی جاتی ہیں لیکن
 انسانیت سے براہ راست انکا تعلق نہیں مانا جاتا۔ اس نے ہماری سیاست کو کھوکھلا کر دیا ہے
 ہمارے بڑے عقلمند اور زیادہ بااخلاق صدیقیہ سب اجتماعی سیاست سے دور رہنا اپنا
 کمال سمجھتے ہیں اور یہ کتب تصوف کی جسے بڑی کوتاہی ہے۔ مگر شاہ ولی اللہ اس اصول کو تجربہ اللہ
 میں متعدد مواقع پر نہایت وضاحت سے سمجھاتے ہیں چنانچہ تجربہ اللہ میں فرماتے ہیں: اگر
 کسی قوم میں تمدن کی مسلسل ترقی جاری ہے تو اسکی صنعت و معرفت اعلیٰ کمال پر پہنچ جاتی ہے
 اسکے بعد اگر حکمران جماعت، آرام و آسائش، اور زینت و تفاخر کی زندگی اپنا شعار بنالے
 تو اسکا بوجھ قوم کے کاریگر طبقات پر اتنا بڑھ جائے گا کہ سوسائٹی کا اکثر حصہ حیوانوں جیسی زندگی
 بسر کرنے پر مجبور ہوگا۔ انسانیت کے اجتماعی اخلاق اسوقت برباد ہو جاتے ہیں جب کسی جبر سے انکو
 اقتصاد کی تلخی پر مجبور کر دیا جائے اسوقت وہ گدیتوں اور بیلوں کی طرح صرف روٹی کمانے
 کے لئے کام کریں گے جب انسانیت پر ایسی مصیبت نازل ہوتی ہے تو خدائے تعالیٰ انسانیت
 کو اس سے نجات دلانے کے لئے کوئی راستہ ضرور اہم کرنا ہے یعنی ضروری ہے کہ قدرت
 الہیہ انقلاب کے سامان پیدا کر کے قوم کے سر سے اس ناجائز حکومت کا بوجھ اتار دے چنانچہ
 کسری و قیصر کی حکومت نے بھی مقررہ (آرام و آسائش، مرفاحتیہ بالغیر) اختیار کر رکھا تھا
 اس مرض کے ازالے کے لئے امتیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا کیا گیا۔ فرعون کی ہلاکت

ہو سکتا تھا۔ اس کی تحصیل تکمیل کے لئے انہوں نے سفرِ حجاز اختیار کیا۔ کامل اساتذہ کی صحبت، اور اعلیٰ اعلیٰ کتابوں کے مطالعے سے دو سال میں انہوں نے حدیث

اور قیصر و کسریٰ کی تباہی اسی اصول پر لوامِ نبوت سے شمار ہوتی ہے (بقیہ صفحہ ۲۴)

یہاں ضمنی طور پر شاہوں کے ذیل میں کہ دہلی کے بادشاہوں اور امیروں کی حالت بھی کسریٰ و قیصر کے لگ بھگ جا پہنچی ہے فرماتے ہیں۔ وھاتر او من ملوک بلاد کینینٹ عن حکایاتھم

دوسرے موقع پر جہاں ربط سے بحث کی ہے (دیکھو ترجمہ اللہ بالغہ ص ۳۶) کہ اسلام نے ربو کو قطعی طور پر بند کر دیا ہے وہاں تفصیل سے بتایا کہ رفاہیت بالغہ کے مرض سے سوسائٹی کو محفوظ کر دینا ضروری ہے۔

اس طرح پورا فلسفہ نہایت اعلیٰ طریق پر مرتب ہو جائے گا انسانی اجتماعی زندگی کے لئے اقتصادی نظام ایسا جو نا ضروری ہے جو انکا ضروریات کو پورا کرے اور اسکے بعد ان کے پاس کچھ وقت بچ جائے تاکہ وہ اپنے طوائف کی تکمیل کر سکیں۔ اقتصادی نظام کی دستی کا نتیجہ یہ ہوگا۔ کہ انسانی اجتماعیت کے اخلاق مکمل ہونگے۔ اور ان اخلاق کی تکمیل ہی بقرا اور حشر کی مصیبتوں سے نجات دلائے گی۔ پھر ان اخلاق کی تکمیل دوسرے درجہ پر جنت کی نعمتوں سے مستفید کرے گی۔ اور تیسرے درجہ پر جا کر اس کو ربو بیت رب العالمین کے لئے تیار کرے گی۔ اگر اسے نبوت کا مقصد ٹھہرا جائے اور جہاں نبوت نہ ہو وہاں انبیاء کے اتباع (صدیق و حکیم) ان کا کام کریں تو نبوت انسانیت کے لئے ایک فطری چیز بن جائے گی، اور یہی شاہ ولی اللہ کی خلافت کی روح ہے مولانا محمد نواز احمد خاں ص ۱۹۴ اکتوبر ۱۹۳۲ء

۱۰ سفرِ حجاز۔ بعد ازاں، وداڑہ سال، شوقِ زیارتِ حرمینِ محترمین دسرافقا۔ ودر آہرمشرف شد و بسال ۱۲۸۲ھ بمجاورت مکہ معظمہ و مدینہ منورہ مہجور و

وقت میں مجتہدانہ کمال پیدا کر لیا جو تجدید انقلاب کے لئے ایک ضروری امر ہے
اس کے ساتھ اُن کی قوت اشراق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت
سے استفادہ کا موقع ہم پہنچایا۔ فیوض الحرامین میں انہوں نے وہ فلسفی سیاسی
اجتماعی فوائد جمع کر لئے ہیں جو اس طرح حاصل کئے۔

(بقیہ صفحہ ۲۳) از شیخ ابو طاہر قدس سرہ۔ وغیرہ از مشائخ عربین معتزین موفی گشت۔ و در
میان ہر دفعہ منہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضور شدہ فیض ہایافت و بامتو ملتان عربین۔ از
علماء و غیر ایشان صحبت ہئے نگین افتاد۔ و آخرتہ جامعہ شیخ ابو طاہر کہ حاوی جمیع خرق صوفی
تواں لغت پوشید۔ و آخر ایں سال حج گزارده سال ۱۰۱۲ متوجہ وطن مالوف شدہ و در روز
جمعہ چہار دہم جب در کف صحت و سلامت بہ وطن برسید۔ و اما بذمہ تالیف فخت جز لطیف
مقدمہ مصنفی میں ہے۔ اجتہاد در عصر فرض بالکفا یہ است۔ و مراد از اجتہاد
اجتہاد در این جانہ اجتہاد مستقل است مثل اجتہاد شافعی کہ در معرفت تعدیل
در حد رجال، و معرفت لغت و مثل آں ماحتاج شخصی دیگر نبود۔ و ہم چنین در دلائل مجتہدانہ
مستوفی بارشاد کئے نہ۔ بل معرفت احکام شرعیہ از اولہ تفصیلیہ و تفریح و ترتیب مجتہدانہ اگرچہ
با و شاد صاحب ندیبہ بودہ باشد۔ و ام کہ گفتیم کہ اجتہاد در عصر فرض است بچند آں
است کہ مائل کثیر الوقوع غیر محصور اند۔ و معرفت احکام اہلی دران ہا واجب و آنچه
مستور و مدون شدہ است غیر کافی۔ و دران ہا اختلاف بسیار۔ کہ بدوین رجوع بادلہ حل
اختلاف آں تواں کرد۔ و طرق آن بامجتہدین غالباً منقطع۔ پس بہ غیر عرض بر قواعد اجتہاد
راست نیاید۔ ص ۱۱ طبع قدیم۔

حضرت مولانا نے ۲۵ راکتور ۱۲۹۵ھ کو مجھ سے فرمایا، جب تک کوئی انسان اپنے
فکر مستقل اعتماد نہ رکھتا ہو وہ کوئی انقلاب پیدا کر ہی نہیں سکتا۔ استعمار فکر کے

تین درجے ہیں (اول) شریعت میں خلافت راشدہ کو امام بنانا ضروری ہے۔ جو شخص اپنے آپ کو اس سے بھی مستثنیٰ نہ لے اور قرآن عظیم کو اپنے مستقل فکر و عمل کو نہ چاہے اسے ہم مجتہدین میں شمار نہیں کرتے وہ دراصل اپنی مورد وثوقی ذہنیت کو قرآن کا لباس پہنا دیتا ہے۔ خلافت راشدہ کا اتباع کرنے والا ایک حکیم اگر اپنا مستقل فکر رکھتا ہے اور اس کے فکر میں اور خلافت راشدہ میں کوئی واسطہ نہیں آتا۔ اور وہ خلافت راشدہ کے دستور عمل کو پڑھ کر اپنے فکر سے تطبیق دے لیتا ہے تو یہ سے مجتہد مطلق مستقل، اس کی مثال ائمہ ثلاثہ ہیں۔ کیونکہ امام احمد کو ہم امام شافعی کے اتباع میں شمار کرتے ہیں۔ اگر امام شافعی کے مذہب کے ساتھ امام احمد کا مذہب ملا کر مدون کیا جائے تو یہ ایک بڑی چیز ثابت ہو گا۔ جیسے صاحبین کا مذہب امام ابو حنیفہ کے مذہب سے ملکر بہت بڑی چیز بن گیا ہے جس نے چار دلائل عالم کو مسخر کر رکھا ہے۔ قلت قال الشیخ فی کتاب التمهید ونحن نحسب ان مذهب الامام احمد قمة المذہب الشافعی۔ قال الامام ولی اللہ فی کتاب "الانصاف" ومذہب مذهب احمد من مذہب الشافعی بمذہب مذهب ابی یوسف ومجمل من مذہب ابی حنیفہ الا ان مذہبہ لم یجعم فی التدوین مع مذہب الشافعی کما دون مذہب امام مذہب ابی حنیفہ فلذلک لم یعد مذہباً واحداً قیاً تری۔ ولبس قل ونبہ مع مذہبہ عسیر اعلیٰ من تلقاها علی وجهها ففتح فخرج من الفقہاء الخباہلۃ ان یکوفا متبججین فی مذہب الامام الشافعی وکذلک نخرجوا من الشوافع ان یتبججوا فی الفقہ الحنبلی۔ فان اصطلح المحنیفہ والمالکیۃ علی مثل ذالک یدل خیر المسلمین۔

(دوم) دوسرا درجہ یہ ہے کہ ایک مجتہد مستقل کو استاد مان کر یمن اُس سے سیکھ لیا جائے مگر استاد کی طرح اس عالم کا اعتماد بھی براہ راست خلافت راشدہ پر ہو۔ جیسے صاحبین ایسے ائمہ کو مجتہد متبجج کہا جاتا ہے یہ دوسرا درجہ ہے اجتہاد کا اور انقلاب کے لئے کم از کم

۵۔ اب ان کی انقلابی قوت علمی اپنے مرتبہ کمال پر پہنچ گئی جو کچھ انہیں مستقبل میں پیش آنے والا ہے اُسے انہوں نے خواب میں دیکھ لیا چنانچہ انہوں نے شب جمعہ ۱۲ ذی قعدہ ۱۲۳۱ھ ہجری ۱۸۱۵ء کو مکہ معظمہ میں ایک الہامی خواب دیکھا۔ اس کا حاصل ہم اپنی زبان میں تحریر کرتے ہیں۔

(بقیہ صفحہ ۲۵) اس درجہ کا مجتہد ہونا از بس فروری ہے۔
(مضموم) اس کے بعد ایک تیسرا درجہ تجویز کیا گیا ہے جسے مجتہد فی المذہب کہتے ہیں۔ اس کا تعلق خلافت راشدہ سے نہیں ہوتا۔ مجتہد مستقل اور اسکے اتباع میں جتنے مجتہد متنب پیدا ہوئے ان کے اختلافات کو یہ ایک اصول کے اندر حل کر دیتا ہے اس لئے ایک مذہب کی کتابیں پڑھنا یہ استذکال ہوتا ہے۔ نیز شخص داخل انتظام کے لئے قاضی معنی بننے کے لئے بہت کارآمد ہے۔ یہی نظام داخل کو مستحکم بنا دیتا ہے جیسے خفیہ میں شمس الامم شری وغیرہ امر معنی فقہ میں جس قدر مجتہد گزریے اس کی تفسیر نہیں ملتی۔ خراسان کے ایک ایک گاؤں میں دس دس مجتہد فی المذہب گزرے ہیں۔ مذہب حنفی کے بقا اور استحکام کی یہی وجہ ہے سلطنتیں مٹ گئیں۔ مگر حکام میں مذہب حنفی موجود محفوظ ہے۔ اور اس کی مخالفت ترک اسلام کے مترادف سمجھی جاتی ہے ۱۲ محمد نور الحق شب ۲۷

شاہ صاحب کا الہامی خواب | اصل خواب نبیوں الامم علیہ السلام میں مذکور ہے حضرت مولانا مفتی محمد تقی صاحب کتاب التہدید حصہ دوم صفحہ ۱۵ میں فرماتے ہیں: "استبداد کی حکومتوں کا خاتمہ ہے کہ حکمران کے ماسوا کوئی شخص سیاسیات پر رائے زنی نہیں کر سکتا۔ اس لئے حکم اسلام کا ایک طبقہ جو شعرو شاعری کا مذاق رکھتا ہے اپنی منظوم تصانیف میں قصص و حکایات، یا ملاح و قصائد کی صورت میں اپنی رائے ظاہر کرتا ہے۔ اور جنہیں اس طرح اظہار خیالات کا موقع نہیں ملتا۔ ان کے انکار صادقہ کا سلسلہ واقعات مستقبل کی صورت اختیار کر کے خواب میں نظر آتا ہے۔ ان کے معتقد اس بشارت کو سنتے ہیں اور اس کی تفسیر میں غور کرتے ہیں اور حقیقت واقعہ عیاں ہو کر نظر آنے لگتی ہے۔"

الف انہیں یقین دلایا گیا۔ کہ وہ ان مفاسد کے علاج میں ایک مستقل ذمہ دار حیثیت کے مالک ہیں یعنی ان کا انقلابی کمال اپنی مستقل حکومت کا مقصد ہی ہے۔

ب۔ انہیں بتایا گیا۔ کہ پہلا نظام توڑ کر اس کے عوض وہ نیا نظام قائم کرنے کا فریضہ بنیں گے یعنی وہ ہندوستان میں مسلمان کے تمام دینی علوم اور سیاسی و اجتماعی تحریکات میں مستقل راہ ہوں گے۔

بقیہ صفحہ ۲۷ سرشار میں سے تھے۔ اُسے ہماری تعبیر قبول کرنے میں کوئی حذر نہ ہوگا دولت و سیاحتی چین ما يتعلق بذال - نوید

اس واقعہ کے قاعدے ثلاث متجلی نظام کو شاہ ولی اللہ نے اپنے انقلابی نظریہ کا عنوان قرار دیا اور تفسیر وحدیت و فقہ تصوف کی تمام کتابوں میں جو پکڑیں کے قریب ہیں۔ مناسب مواقع پر اجتماع کے فساد کی تفصیل اور انقلاب کی ضرورت پر کافی بسط سے بحث کی ہے۔ محمد راجہ حلوی نے مستقل حکومت الخ جہد جس طرح کہی منسوب ہوتا ہے اسی طرح بعض حکومتیں بھی پہلے خاندان حکومت کے تابع ہو کر منسوب کا درجہ پیدا کر لیتی ہیں اس کے بالمقابل جہد مستقل کی طرح اصل انسانیت پر غور کر کے نئے اصول و ضوابط پر ایک حکومت پیدا ہوتی ہے اسی کو حقیقی مستقل حکومت کہنا چاہئے۔ شاہ صاحب کے علوم کا تقاضا ہے کہ ایسی حکومت پیدا کی جائے جس کو خلافت راشدہ کے سوا کسی اور سے انتساب نہ ہو۔ ۱۵ اگر شاہ صاحب کے اصول کو چھوڑ کر کوئی شخص اسلام کی علمی طاقت کو محفوظ رکھنا چاہے تو کامیاب نہیں ہو سکے گا۔ نیز اگر ان کے سیاسی اصول ترک کر کے حکومت بنانا چاہے گا تو یقیناً ناکام رہے گا تعینات المیۃ ۱۶ میں ہے کہ مجھے تقرب الی اللہ کا ایک نیا طریقہ عطا کیا گیا ہے جس سے تمام پائے طریقے منسوخ ہو گئے ہیں۔ لوگوں کو پائے طریقوں سے محبت ہے جس سے ان کو ایک قسم کی لذت عروس ہوتی ہے مگر تقرب الی اللہ ان طریقوں سے حاصل نہیں ہو سکتا۔

(بقیہ غلام ذہنیر، یہاں پر اس حد تک تفسیر کرنے کی ضرورت ہے کہ امام ولی اللہ اپنے طریقے میں خدا یاد کرنے کے اشغال اور حکومت بنانے کے قوانین، ہر دو چیزوں کو ایک مرتبہ پر جمع کر دیتے ہیں۔ انہوں نے حکومت کا نام خلافت ظاہر رکھا ہے۔ اور حکومت پیدا کرنے والی جماعت کا نام خلافت باطنہ تجویز کیا ہے۔ کلمہ کی اصطلاح میں اگر اس کا ترجمہ کیا جائے تو پہلے حدیث کو گورنمنٹ کہا جائے گا۔ اور دوسرے حدیث کو وہ پولیٹیکل پارٹی جو اس گورنمنٹ کو پیدا کرتی ہے۔ حکمت و حکم فیوض المحرمین۔ نور الحق۔

یہ دونوں چیزیں سیاست میں آگے پیچھے نہیں کی جاسکتیں، بلکہ مادی عزت کی مستحق ہیں، صاحب ان کے لئے سیاست کا وہ خصوصی نقطہ جو اسلام میں مشتمل تھا۔ یعنی خلافت۔ اس کو وہ جسے بنا کر وہ لوں جو انہوں کو ایک نقطے پر جمع کرنا چاہتے ہیں۔ ان کی پولیٹیکل پارٹی کے لئے ذکر و فکر ضروری ہے۔ ورنہ وہ دینی حکومت کبھی پیدا نہیں کر سکے گی۔

اب وہ جس وقت اپنا طریقہ کا نقطہ استعمال کرتے ہیں۔ تو اس میں ان کی ساری تحریک علمی ہو یا اخلاقی و جہانی یا سیاسی سب کے سب یکساں داخل ہیں۔

اس تفسیر کے بعد ہمارا یہ کہنا صحیح ہوگا کہ شاہ صاحب کے خلاف کوئی طریقہ ذکر و فکر کا مقرب الی اللہ نہیں ہوگا۔ اور اسی طرح شاہ صاحب کے اصول چھوڑ کر کوئی سیاسی تحریک حکومت ہو یا حکومت پیدا کرنے والی جماعت۔ وہ دینی حکومت پیدا کرنے میں کامیاب نہ ہوگی۔ شاہ صاحب کے مذکورہ ذیل جملوں کا مطلب ہم یہی سمجھتے ہیں کہ طریقت و اشغال۔ اور مذہب و سیاست۔ سب چیزیں ان ہی کے اتباع میں تقرب الی اللہ کا باعث بن سکتی ہیں۔ غنم تروی مذہباً بعد مذہبہ۔ ولا طریقاً فی السلوک بعد طریقہ۔ یشتمل علی درجہ بلجن بہ نعم تری اہل الطرق والمذہبات لیستسکون برصور المذہب والطرق ویشغلون بالاشغال المفیدۃ لنوع من السلوک۔ واما المجتہد فمتعود فذلک القیامۃ الی وحدۃ لہذا الوصی وحدۃ من کمالہ قبل ان یوجد فی الناس مصلح

انفرض یہ تصریحات بظاہر طریقت کے لئے لکھی گئیں۔ مگر ہماری سمجھ یہ ہے کہ سیاسی اصول میں

ج۔ انہیں سمجھایا گیا۔ کہ ان کی اصلاحات نافذ ہونے کے لئے باہمی لڑائیوں کا طویل سلسلہ پیش آنے والا اس طرح سلسلے خواب کا حاصل نہ نکلا کہ حکیم البند کمل اجتماعی انقلاب کے شروع کرنے والے ہیں۔

اس عزم کے ساتھ وہ دہلی واپس آئے۔ اور سب سے پہلے انہوں نے اپنا ترجمہ قرآن و فتح الرحمن، مکمل کیا جس میں اپنا پروگرام جملاً امندرج کر دیا۔ اور ۱۱۵۶ھ ۱۷۴۳ء سے اس کی تدریس شروع کر دی۔

بقیہ صفحہ ۲۸) بھی وہ دنیا بھر کے امام ہیں۔ ہندوستان تو رہا بجائے خود۔ یورپ میں بھی ان کے اصول سے ہٹ کر کوئی حکومت نہیں رہ سکتی۔ ہم اس موضوع پر ایک مستقل کتاب لکھوا سکتے ہیں۔ مگر ہماری ملک کی فضا اس کے موافق نہیں ہے۔

شاہ صاحب کا اجمالی پروگرام | فتح الرحمن کے حاشی میں آپ نے تمام وہ چیزیں درج کر دی ہیں جو ان کی تجدید کے لئے ہنر و اساس ہیں۔ سب سے پہلا امر یہ ہے کہ حکومت مکہ میں پیدا ہوئی۔ اور اس کا نظام لڑائی کے بغیر مستقل تھا۔ وہ عدم تشدد کی پابندی سے حکومت پیدا کرنے کا مستقل نظام تھا۔ یہ سورہ رعد کے آخری فائدہ میں انہوں نے درج کر دیا ہے۔

قلت قال تعالیٰ اولوہ ذوا انا ناتی الا دض ننقصہا من اطرافہا واللہ یحکمہ لامعقب تحکمہ۔ وهو سریر المحساب تیضے روز بروز شوکت اسلام ہر ذین عرب منتشرے شود۔ دوار الحرب ناقص سے گرد و اطراف آں۔ حامیہ مفسرین ابن آیت را مدنیہ دانند۔ و نزدیک مترجم لازم نیست کہ مدنی باشد۔ و مراد از نقصان دار الحرب اسلام۔ و غفار و بہینہ و مرنیہ و قہائل بن است پیش مذہب جرت حاشیہ فتح الرحمن غرض کہ میں عدم تشدد کے اصول پر ایک حکومت بن چکی تھی۔ نور الحق۔

شاہ صاحب نے اپنے تقویٰ کے طریقہ کی بیعت کو اسی نظام کی نقل بنایا۔ یہ دوران کی

(بقیہ صفحہ ۱۶) سیاست میں قسوف کو دینی بلند درجہ دینے کا حقیقی سبب ہے۔ جو شخص حکومت کے سارے مناسب چلانے کے لئے افراد کی تربیت عدم تشدد کی پابندی میں پہلے مکمل نہیں کر لیتا۔ وہ لڑکر کوئی نیا نظام حکومت پیدا نہیں کر سکتا۔ لڑکر پچھلی حکومت کو توڑ سکتا ہے۔ مگر اس کی جگہ نیا نظام قائم کرنے کے لئے اس کو آدمی میسر نہیں ہوں گے۔ تغیرات ۱۲۱۱ء میں ایک اشارہ ہے۔ کہ آپ کو اس الہام کے مکمل کرنے کے لئے انبیاء کی طرح صبر سے کام کرنا چاہئے۔ جس میں ان سے وعدہ کیا گیا ہے۔ کہ وہ امام ہندی کی طرز کے آدمی ہیں۔ اس کا مطلب یہی ہے۔ کہ وہ اپنی جماعت پہلے تیار کریں۔ چنانچہ وہ اس میں کامیاب ہوئے۔ شاہ عبدالعزیز نے نظام حکومت چلانے کے لئے پورے آدمی تیار کر دیئے۔

یہاں ایک خدشہ پیدا ہوتا ہے۔ کہ پھر وہ شکست کیوں کھا گئے؟ ہم اپنی پراپی ذہنیت میں اس شبہ سے بہت متاثر ہے۔ پھر رو کر کسی کو دو چار جلی کٹی سا کر اپنا جی ٹھنڈا کر لیتے ہیں۔ مگر اٹانے سیاست میں جب ہمیں یورپ کی انقلابی تحریکوں کے مطالعے کا موقع ملا۔ تو یہ اصول سمجھ میں آیا۔ کہ ایک اعلیٰ انقلاب کے لئے متعدد بار شکست کھانا ضروری ہے۔ اسی لئے اسلام کی ابتدائی تاریخ میں باہمی خانہ جنگیاں پیدا ہوتی رہیں۔ یہ چیز اصل میں انقلابی تحریک کے لوازم میں سے ہے۔ اسکے بعد ہم مطمئن ہو گئے۔ کہ اگر شاہ صاحب کی تحریک ایک بار شکست کھا گئی۔ تو یہ حقیقت میں تحریک کی شکست نہیں ہے۔ اس کے بعد ہم نے اپنے دیوبندی اساتذہ کے کام کو نئے شاہ صاحب کی تحریک کا دوسرا دور قرار دیا۔ لکھا سمجھتی تفصیل نے اصل المقالہ: نور) اس دور سے دور کو ہم مولانا شیخ الہند کی وفات پر ختم کرتے ہیں۔ اس دور میں یہی وہ تحریک دوبارہ شکست کھا چکی ہے۔ مگر وہ اپنے نتیجہ میں تیسرے دور کے لئے مبادی تیار کر گئی ہے۔ اور میں اسی امید پر زندہ ہوں مجھے اس تحریک کی آخری کامیابی میں کسی قسم کا شبہ و تردد اس کیلئے نہیں ہے۔

سوشلسٹ انقلابی تحریک سب سے پہلے فرانسیسی انقلاب کے موقع پر شروع ہوئی۔ اور ٹوٹ گئی۔ پھر دوسری بار مسلم ہوئی۔ اور شکست کھا گئی۔ بعد ازاں روس میں سین نے اس کو

تیسری بار مستحکم کیا۔ اور اس کا نام اسی مناسبت سے تھرڈ انٹرنیشنل تجویز ہوا۔ اصل کارل مارکس کے
 نام میں اور زمین کے موجودہ نظام نامہ میں بہت کچھ تبدیلی آچکی ہے۔ مگر وہی تحریک اپنے تیسرے دور
 کا کامیاب ہو کر رہی۔ اور زمین کے ایک بڑے قلعہ پر اپنی حکومت قائم کر سکی۔

اسی طرح میں تیسری اجتماعی تحریک شاہ صاحب کے اصول کے لئے تجویز کرنا چاہتا ہوں
 (الف) جس میں مصطفیٰ کمال کا قومی انقلاب ایک جزو ہوگا۔ اب، شاہ ولی اللہ کا عقلی و اقتصادی
 فلسفہ اس پر حکومت کرے گا دج، اور عدم تشدد کی پابندی سے انڈین نیشنل کانگریس کے اندر رہ
 کر حکومت بنانے کے لئے لائق آدمی تیار کرنا ضروری ہوں گے۔ میں ان چیزوں کی ذمہ داری لے
 کر ایک نئی پارٹی مولانا شیخ الہند کی یادگار میں قائم کرنا چاہتا ہوں۔ یہ ہر اصول حضرت شیخ الہند
 کے متعین کردہ ہیں۔

۱۔ شاہ ولی اللہ کے فلسفے کو وہ درجہ تکمیل میں داخل کر چکے ہیں۔

۲۔ ان کے زمانے میں ترکی کی نقل علی گڑھ کالج میں موجود تھی۔ مولانا شیخ الہند کالج کی تحریک
 اپنے اندر سبھم کرنے کا ارادہ کر چکے تھے۔ ان کے آگے کام کرنے والوں میں اگر ایک طرف مولانا کاشف
 اور مولانا شبیر احمد تھے۔ تو دوسری طرف ڈاکٹر انصاری اور مولانا محمد علی تھے۔ علی گڑھ کالج اگر ایک
 قدم آگے بڑھنے کا۔ تو مصطفیٰ کمال کی نقل کرے گا۔ ہم اس ترقی یافتہ علی گڑھ کو اپنے اندر لینا چاہتے
 ہیں۔ دیوبندی جماعت کا جو آدمی حوصلہ نہیں رکھتا اس کو سیاسیات سے کنارہ کش ہو جانا چاہئے اس
 کو کوئی حق نہیں کہ اپنے کسی کام کو مولانا شیخ الہند کی طرف منسوب کرے۔

و تظاک شہرائہم للشعر وقد ما وقد نسخت بشیخ الہند حالاً

۳۔ کی زندگی کے لئے شاہ صاحب نے جو سیاسی اصول مقرر کیا ہیں، اس کی اتباع اور
 تیاری کے لئے انڈین نیشنل کانگریس میں وسیع میدان ملتا ہے۔ اس اصول کی پیش نظر رکھ کر ہم
 کانگریس میں نئی پارٹی بنانا چاہتے ہیں۔

ہماری قوم پرانے اصول حکومت بھول چکی ہے۔ اب یورپین طریقے کے نظام حکومت پر

(بقیہ صفحہ ۳۲) کامیاب ہو سکے گی۔ افغانستان، ترکی، عربی ممالک سب کے سب پوربین طریقے پر اپنی حکومتوں کی تجدید کر رہے ہیں۔ اب ہم شاہ جہاں کی حکومت کا احادہ نہیں کر سکتے۔ روج وہی ہے گی مگر صورت پوربین ہوگی۔ ہمیں ڈومینین ٹیس قبول کرنا ہے۔ اس تیاری کے لئے ہمیں یورپ کی ایک بڑی حکومت کا تعاون حاصل کرنا ہوگا۔ ہم بہت سی مصلحتوں کو ملحوظ رکھ کر برٹش کامن ویلتھ میں رہنا منظور کرتے ہیں۔

مگر کانگریس کے عام طرفداران ان چیزوں کو صحیح طور پر نہیں سمجھ سکتے۔ یورپ میں جس طرح انقلاب ہوا۔ اسی قسم کے انقلاب کی وہ یہاں توقعات باندھے بیٹھے ہیں۔ لیکن ہمارا ملک یورپ سے بہت سی بنیادی امور میں مختلف ہے۔ اُن کے یہاں (۱) تعلیم عمومی نے اور (۲) پریس کی ترقی نے اور (۳) فوجی خدمت کے لزوم نے انقلاب کے لئے میدان تیار کر دیا۔ ہمارے عوام علم سے بے بہرہ اور فوجی جوہن سے ہزاروں کوس دور ہیں۔ لہذا وہ یورپ کے طریقے پر انقلاب کو کبھی سنبھال نہیں سکتے۔

اس کا دو بار تجربہ ہو چکا ہے۔ پہلے روس میں ہوا۔ روس کی عمومی تعلیم اچھی نہیں تھی۔ تاہم خیال کر لیا گیا۔ کہ ہم اس انقلاب کو کامیاب بنا کر دکھا دیں گے۔ مگر وہ اس میں سو فیصدی خلی ہوئے شکست کے بعد انہوں نے عوام کی تعلیم کو اساس قرار دے کر جبر اور ڈکٹیٹر شپ سے کام لے کر ایک حصہ ملک کو تیار کیا۔ اور اس کے مناسب انقلابی نظام بھی تبدیل کر دیا۔ تب کہیں جا کر وہ حکومت بنا سکے جو لوگ کارل مارکس کے متبع ہیں وہ لینن کے کام کو کبھی تعریف کی نگاہ سے نہیں دیکھ سکتے۔ اس میں انہوں نے بہت سی تبدیلیاں منظور کر لی ہیں۔ جو اس ملک کے لئے ضروری ہیں۔ روس کے انقلاب کو ہندوستان میں بڑھ کر پڑھنے والے ایسے امور سے کبھی متغ نہیں ہو سکتے۔

دوسری بار انقلاب ترکی میں ہوا۔ روسی عوام میں غے الجملہ ابتدائی تعلیم تھی۔ ترکی اس سے بالکل بے بہرہ تھا۔ مصطفیٰ کمال مجبور ہوا۔ کہ عربی زبان اور عربی رسم الخط کو قطعی طور پر ترک کر کے اپنے ساتھیوں کو مادری زبانِ روسی حروف میں سکھائے۔ اپنی ڈکٹیٹر شپ کے زور سے

وہ بیت جلد ایک پارٹی بنانے میں کامیاب ہو گیا۔

ہمارا ملک روس اور ترکی ہر دو سے پیچھے ہے۔ ہمارے ہاں ایک مختصر متوسط طبقہ پیدا ہوا جو یورپ کے تمام علوم جانتا ہے۔ وہی کانگریس کو چلا رہا ہے اور وہی انقلاب کی توقعات باندھے ہوئے ہے مگر انقلاب عوام کی مشارکت کے بغیر کبھی کامیاب نہیں ہوا۔ اور یہ لوگ ہندوستانی عوام کے نزدیک جانا بھی پسند نہیں کرتے۔

گاندھی جی ان تمام چیزوں کو سمجھتے ہیں۔ مگر گجرات سے باہر ہندوستان کے کسی ٹکڑے میں اپنی طرز کی حکومت نہیں بنا سکتے۔ گاندھی جی ادنیٰ طبقہ کی خدمت اور تربیت کے لئے متوسط طبقہ کو دھواں کو لیڈر مانتا ہے، متوجہ کر سکتے ہیں۔ ہم اس کی پوری تھوڑکتے ہیں۔ مگر یہ انقلاب کے مبادی میں معمولی درجے کی چیز ہے۔ انسانیت کے مفاد عامہ کے لئے انقلاب میں اپنے مقصد کے لئے..... اپنی جان قربان کرنے کا جذبہ پیدا کرنا انقلاب کی اصل اساس ہے۔ یہ چیز گاندھی جی کی شخصیت میں علاوہ الکمال موجود ہے۔ لیکن ان کے معتقدوں میں شاید فی صدی ایک میں ہو اس لئے ہم گاندھی پارٹی کے مصنوعی شور و غلب سے متاثر نہیں ہوتے۔

ہم اپنے تعلیم یافتہ نوجوانوں میں قرآن حکیم کے ارشاد کے مطابق انسانیت کی اصلاح کے لئے قربانی کا جذبہ نہایت آسانی سے پیدا کر سکتے ہیں۔ قرآن عظیم کا مقصد معین کرنے میں لام ولی اللہ ہماری نظر میں متفرد ہیں۔ اس لئے ہم ان کے سوا کسی کی تفسیر کو قبول نہیں کر سکتے۔

ہم جس طرح اپنے نوجوانوں کو قرآن عظیم کی تعلیم سے اس مقصد عالی پر لے آتے ہیں۔ اسی طرح اگر ہندو تعلیم یافتہ نوجوان ہم پر اعتماد کرے۔ تو ہم اس کو ولی اللہ فلاسفی پڑھا کر عبکوت گیتا کی تعلیم سے اس مقصد پر لے آئیں گے۔ یہی طرز ہمارا بائبل ماننے والی اقوام کے ساتھ ہے گا۔ ہم ولی اللہ فلاسفی پر ساری بائبل پڑھا کر انسانیت عامہ کے مفاد پر ان کو جمع کر دیں گے۔

انقرض مولنا شیخ الحداد میں تین چیزیں بتائے ہیں اول یہ کہ آپ نے دیوبند میں شاہ ولی اللہ کا فلسفہ اور مولنا محمد قاسم کا حکمت داخل کرائی۔ دوم سیاسی تحریک میں دیوبندی جماعت کی بات

اس زمانے میں ایسے باخبر لوگ موجود تھے جنہیں اس انقلابی تحریک کا احساس ہوا انہوں نے عوام میں شورش پھیلا کر فوجپوری سے نکلنے وقت حکیم اللہ پر حملہ کر دیا۔ حکیم اللہ نے اپنے پروگرام کی تفصیل میں بیسیوں کتابیں لکھیں۔ وہ سب پہلی کی پہلی زبان یعنی عربی۔ اور شاہی زبان یعنی فارسی میں لکھی گئیں جن میں اپنے اصول اور مسائل منتشر کر دئے تاکہ مہمل لوگوں کی دست برد سے محفوظ رہیں۔

(بقیہ صفحہ ۳۶) علی گڑھ پارٹی کو مساوی درجے پر شامل کرنا منظور کر لیا۔ سوئم یہ کہ انڈین نیشنل کانگریس کے اندر جا کر بیرونی ممالک اسلامیہ کی سیاست سے علیحدگی اختیار کر کے کام کیا جائے۔ واللہ التوفیق۔

شاہ صاحب قاتلانہ حملہ | شاہ ولی اللہ پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے گیارہ سو برس کے بعد سرزمین ہندوستان میں قرآن کا ترجمہ فارسی زبان میں کیا لیکن سبب اس کی اشاعت ہوئی تو متحکم پرچ گیا۔ کٹ ملاؤں نے سمجھ لیا۔ کہ ہماری روزی کی عمارت ڈھا دی گئی۔ اب جہلا کبھی قابو میں نہیں آئیں گے۔ اور ہر بات پر بحث کرنے کو تیار ہو جایا کریں گے۔ حلالہ کفر کے فتوے دینے کے شاہ صاحب کے جانی دشمن ہو گئے۔ اور قتل کرنے پر تہمت لگئے۔ ان کے اشارے پر چند بدعاش شاہ صاحب کی تاک میں رہنے لگے۔ اس سازش کا آپ کو وہم و گمان بھی نہ تھا ایک روز شاہ صاحب عصر کی نماز فوجپوری میں پڑھ رہے تھے۔ ابھی آپ نے سلام پھیرا ہی تھا۔ کہ دروازہ پر شور وغل کی آوازیں آنے لگیں۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ آوارہ گردوں کی ایک جماعت منگڑ ہو جا چاہتی ہے۔ شاہ صاحب کے ساتھ فقط چند خدام تھے۔ اور یہ جماعت بڑی تعداد میں عتی شاہ صاحب نے چاہا کہ کھاری باولی وائے دروازے سے نکل جائیں۔ مگر انہوں نے اس طرف انکڑھیر لیا۔ شاہ صاحب کے پاس ایک چٹری تھی وہ آپ نے صحرآوروں سے دریافت کیا کہ آخر آپ لوگ میرے قتل دہے

(بقیہ صفحہ ۳۵) کیوں ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ تو نے قرآن کا ترجمہ کر کے عوام کی نگاہ میں ہماری وقت برباد کر دی۔ اگر یہی حالت رہی تو ہماری آئندہ نسلوں کو کوئی ذرہ برابر وقعت نہیں دے گا۔ آج کے نہ صرف ہمیں برباد کیا ہے، بلکہ ہماری اولاد کو بھی تباہ کر دیا۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ یہ کس طرح ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ کی حامی نعمت کو خنڈا فر دیا اُن کی اولاد کے لئے خاص کر دیا جائے؟ کچھ دیر رو و بدل دی قریب تھا کہ وہ کوئی بڑا اقدام کریں۔ کہ شاہ صاحب کے خدام نے تواریخ مسودت لیں۔ اور وہ اوپاش جوں ملاؤں کے ساتھ تھے۔ تواریخ دیکھتے ہی بھاگ کھڑے ہوئے۔ اور آپ سلامت گھر پہنچ گئے حضرات ولی مآب واضح ہے کہ یہ طرز بیان مولف حیات ولی نے مرزا حیرت دہلوی سے لیا ہے۔ اس ادبی فسانہ طرازی کو چھوڑ کر اصل واقعہ کو حقیقی طور پر معلوم کرنے کی ضرورت ہے عوام میں اور امام ولی اللہ میں کیا بات ہوئی۔ اور کس طرح تواریخ دکھا کر ان کو ڈرایا گیا۔ یہ سب سخن گسترانہ امور ہیں۔ اصل واقعہ اتنا معلوم ہوتا ہے کہ شیوہ حکام کو یہ بات ناگوار گزری کہ عوام قرآن سے واقف ہوں۔ مولانا غلام فیض محمد امیر الروایات میں ہے کہ پہلی میں نجات علیان کا تسلط تھا۔ اس کے حالات کے لئے میرزا حسین اور تاریخ ذکا، اللہ دہلوی ملاحظہ ہوں۔ نور، جس نے شاہ ولی اللہ کے پیچھے آکر ڈاکھ بیکار کر لئے تھے۔ تاکہ وہ کوئی کتاب یا مضمون نہ تحریر کر سکیں۔ اور اسی نے مرزا مظہر جانجانی کو شدید کروادیا تھا۔ اور شاہ عبدالعزیز و شاہ رفیع الدین کو اپنے قہر سے نکال دیا تھا۔ بحوالہ مشرق، ص ۲۷۵۔

فائدہ کا اقرآن کریم کا فارسی ترجمہ، ہندوستان میں سب سے پہلے ملک العلماء شہاب الدین ہندی ولی آبادی امتونی قسطنطنیہ مولف عمر مروج و بدیع المیزان وغیرہا ترجمتہ نے ابجد العلوم ص ۸۹۳۔ نور نے اپنی تفسیر بحر مروج میں لکھا ہے۔ بحر مروج میں وہ ہر ایک فن کے متعلق تحقیق قرآنی حلیمہ و طلیحہ عنوانوں سے لکھتے ہیں، مثلاً: سب سے پہلے ایک آیت نقل کر گئے۔ اور اُس کے نیچے لکھیں گئے (الترجمہ) پھر فارسی ترجمہ کر دیئے گئے۔ پھر لکھیں گئے۔ لا عزاب۔ پھر البلاغت، پھر شان نزول وغیرہ۔ ساری کتاب سی طرح مکتب کی ہے۔ تو اب اس میں ترجمہ قرآن ایک مقتل باب مکمل صورت اختیار کر گیا۔ اس کتاب کی سنی جلد طبع ہو چکی ہے۔ ملک العلماء اسکے حاشیہ کا فیروزیہ سیرت شریف کے ترجمہ فارسی کو دیکھ کر مولانا جامی نے ایک جہت پیدا کر کے شرح جامعہ لکھی، ملک العلماء کی شرح کا فیہ کا نعتیہ خوشخط نسخہ پنجاب۔ بریلیو سٹی کی لاہوری میں موجود ہے۔

اس پروگرام کی نوعیت سمجھنے کے لئے جاننا چاہئے کہ امام ولی اللہ امت محمدیہ میں ایک عظیم الشان صدیق اور حکیم تھے اس طرے کے ارباب کمال، انبیاء کی طرح اپنا مخاطب تمام انسانیت کو بناتے ہیں۔ اگرچہ بظاہر وہ اپنی قوم کو دعوت دیتے ہیں مگر امام ولی اللہ کی کتاب میں غور سے پڑھی جائیں تو صاف نظر آئے گا کہ ان کی زبان اگرچہ دہلی کی زبان ہے لیکن ان کا مخاطب دہلی کے اعلیٰ طبقے کے توسط سے، ایک طرف یہود و نصاریٰ اور مسلمانوں کی عربی بولی میں ہیں۔ تو دوسری طرف یونان، ایران، ہند کے صابی (آرین)، قومیں بھی مساوی دیجے پر خطاب میں شریک ہیں:

اَوْبَانِ عَامِمَہ کا استبعاد دُور کرنے کے لئے مولینا محمد اسماعیل شہید (رحمۃ اللہ علیہ) نے

کی کتاب العبقات اقلت راجعاً وما قبلہ وبعدا۔ نوں سے چند سطرں نقل کرنا

لے یعنی شاہ ولی اللہ صاحب قرآن شریف کی تشریح کرتے ہیں۔ تو اُس میں یونان اور ہند کو بھی ملنے دیکھتے ہیں۔ یہ چیز ہمارے اہل علم پر گراں گزرتی ہے۔ وہ شاہ صاحب کو ایک طرے اور ایک مسجد کا مجدد اور امام وغیرہ وغیرہ سب کچھ مانتے ہیں۔ مگر انسانیت کا ذمہ دار قرار دینا انہیں سخت ناگوار گزرتا ہے۔ ہم صلاحیت پسند بزرگوں کے استبعاد کو دُور کر سکتے ہیں۔ ضدی طبیعتوں کو خطاب کرنا نہیں چاہئے۔ قرآن شریف نے مَن تَوَقَّى وَاَدْبَرَ، کو اپنے مخاطبین کی صف سے نکال دیا ہے ہم ایک حکیم امت محمدیہ کے کلام میں قرآن شریف کے اسی اصول پر عمل کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے ضدی طبیعتوں کو مخاطب بنانا نہیں چاہئے:

شاہ صاحب کا مقصود اصلی انسانیت عامہ استبعاد دُور کرنے میں امام ولی اللہ کا

(بقیہ صفحہ ۳۸) صریح فیصلہ نقل کر دینا کافی ہو گا۔

(الف، بدورِ بازغ میں ارتفاقات کا بیان کئے ہوئے فرماتے ہیں:-

اذا نحن امعنا فی تصویر هذه الارتفاقات باحكامها وعلومها فلا تغفل عن
نكثتين احدهما اننا نذكر صورة ولا نريد ان نخصصها بل اياها وما يماثلها و
يقاربها مما يعرضه القواعد الكلية التي علمناها وتختلف بحسب علوم كل قوم
وحادياتهم بعد دخولها في تلك القواعد والثانية ان ميزان الارتفاق الاول هو
حاجة كل محتاج من بني آدم من قبل طباعه وميزان الثاني هذا الارتفاق الاول
مع العلوم التجارية والاخلاق الصالحة وعلى هذا القياس واه)

(ب) اس سے زیادہ تفصیل بدورِ بازغ کے مقالہ ثالثہ کے شروع میں ہے چنانچہ لکھتے ہیں:-

”هل نستطيع ان تعلم ان الارتفاقات التي بنى عليها نظام البشر والاقترابات
التي اودعت في طباع البشر ولا سيما الاحسان والتعب والاجتناب عن الشرور
كلها امور يجب ان في بصور كثيرة فمن هذا المنكاح مثلا فمن اتى بالاعلان الداف
راغنا فقد اتى بالواجب عليه كما ان من جعل من شرطه الشهود والايجاب و
القبول لفظا فقد اتى به ايضا وذلك لان الواجب الاصل هو تعيين المنكوحه
بحيث لا يشارك فيها احد وهذا حاصل في الفصلين كذلك التقريب الى الله
تعالى يمكن بالتجود وقلع خواص الانسانية ويمكن بالتأدب بأداب الجوارح مع
بقاء اصل الانسانية وخواصها وقس عليه جميع ما اعطيناك من اممات المسائل
في الارتفاقات والاقترابات فانما يمكن ان يحصل في صور شتى.

ولا تغتر بما سقنا اليك من تصورها وتنهيدها على الملة الخنيفية فانها

على طريقة التمثيل لا غير

فلا تغفل الواجب الاصل محصورا فيه بل الحق ان الواجب الاصل لا يكاد

ضروری ہیں۔ مولینا شہید مقررین کے وہی کمالات کا تذکرہ کرتے ہوئے حکیم اور
عبدیق کے حق میں لکھتے ہیں

وَ اِنَّهُ لَوْ وَسَّدَ لَهُ وَسَادَةً لَقَضَىٰ بَيْنَ اَهْلِ التَّوْرَةِ بِتَوْرَاتِهِمْ وَ
اَهْلِ الْاَنْجِيلِ بِالْاِنْجِيلِ وَ اَهْلَ الْقُرْآنِ بِقُرْآنِهِمْ - وَ سَرَّهُ اِنَّهُ مَا مَرَّ مِنْهُ
اجْتِمَاعٌ عَلَيْهِ جَمْعٌ غَفِيرٌ مِنَ الْعُقَلَاءِ، وَ لَا سَيِّمًا اصْحَابُ الْاِتِّصَالِ بِالْغَيْبِ
كَمَا هَآ بَيْنَ النَّصَارَىٰ وَ الْيَهُودِ وَ اَشْرَاقِيَةِ الْيُونَانِ وَ اصْحَابِ النُّوُورِ
الْمُظْلَمَةِ مِنَ الْفَرَسِ - وَ جُوكِيَةِ الْهِنْدِ، اَلَّوْلَهُ مُقَامٌ رَاسِخٌ فِي خَطِيْرَةِ
الْقُدُسِ وَ اَصْلٌ مُّؤَسَّسٌ فِيهَا -

دقیقہ صفحہ ۳۴، یذہل عند ملت من الملل و لا ان ینکرة احد معن یسبحی بشرا وان عصاه
انما النزاع و الخلاف فی التصویر بصورة معینة و التمهید علی وضع خاص انتمی مشاء
ان نصوص سے ثابت ہوتا ہے کہ امام ولی اللہ کی تصانیف میں جس قدر قواعد کلیہ مذکور
ہیں۔ وہ ان کے فلسفے کا متن ہیں۔ اور جس قدر مسائل شریعت بیان ہوئے۔ وہ ان قواعد کی
مثالیں ہیں۔

ان قواعد کو ان مثالوں میں مختصر نہیں سمجھنا چاہئے۔ اس طرح متدین اقوام کے عقل مند
افراد ایک بین الاقوامی تحریک پر مجتمع ہو سکتے ہیں۔ قرآن عظیم کا خصوصی قانون فقط اس میں قوامی
سپرٹ کو صحیح اصول پر محفوظ کر دے گا۔ واللہ الموفق۔

کتبہ جدید اللہ السندھی ۱۱ اکتوبر ۱۳۲۹ھ ہندی

ثم اختلط به الفساد من اهل الافكار الحرية وشوب المخزونات
 المخزونات من التقليدات والرسوم والخطا في التعبير وعدم المطابقة
 بين العاقل وبين المتلف من الغيب وحمل الخلف كلام سلفهم على ما لم يريدوا
 واشباه ذلك. فالحكيم يدرك اصلهم المؤسس في حظيرة القدس ممتاناً
 عن التغاليط لتيقظ روحه. فتنبه ولا تكن من الغافلين "والمصبات"
 اپنی قوم کی تخصیص محض اس لئے ہے کہ اُن کے تعلیم یافتہ حصے کو دنیا کے سامنے
 علمی نمونہ بنا سکیں۔ اگر زیادہ غور سے اُن کی کتابیں پڑھی جائیں۔ تو یہ محسوس ہوگا کہ
 وہ اپنی قوم کے ہر فرد کو انسانیت عامہ کی تعلیم کے لئے تیار کر رہے ہیں۔ اُن کے
 زمانے کی دہلی ایک ایسا مرکز تھی جس میں اقوام عالم کے سب نمونے ملتے ہیں۔ دہلی
 میں یہ استعداد ہے کہ اُسکے توسط سے یہ تعلیم سارے ہند، اور پھر ساری دنیا میں
 پھیل سکے۔

لے اشادة الے مآثر من قوله عمر فيهم "اگرچہ وہ بظاہر اپنی قوم کو دعوت دیتے ہیں۔"
 خود الحق

دہلی کی مرکزیت | دہلی کی اس مرکزیت کا سنگ بنیاد اس وقت سے بہت پہلے سلطان
 شمس الدین التمش خلیفہ خواجہ بختیار المستوفی ۳۳۰ھ کے عہد سے رکھ
 دیا گیا تھا۔ خواجہ منیا، الدین برنی، تاج فیروز شاہی ۷۵۰ھ میں اور قاضی منہاج الدین طہقات

دبقیہ ۲۴، نامری ۱۶۶ میں فرماتے ہیں۔ ازہر شمس الدین سلطان از خوف قتل و کمال چنگیز خان ملوک و امرائے نامدار کہ سالہا سال سری و سرکاری کردہ بودند۔ و وزیرا و معارف پیار و بد رگاہ شمس الدین چوستند۔ از وجود آنچنان ملوک و وزیرا و معارف کہ در بلیح مسکون نظیر خود نداشتند بارگاہ شمس الدین در گاہ محمودی و بخیری شدہ بود۔ از اول عہد دولت او اجتماع علمائے بانام و سادات کرام و ملوک و امراء و صدور و کبرا، زیادت از ہزار و لک ہر سال بذل فرمود۔ و خلایق اطراف گیتی بدہلی جمع آورد۔ تا آنکہ شہر دہلی از فضل و کرم او محط رجال آفاق گردیدہ

۲۔ اس کے بعد سلطان غیاث الدین بلبن متوفی ۶۸۷ھ جس کے عہد میں خیرالامصار کہا جاتا ہے، کے عہد میں ماوراءالنہر، خراسان، عراق، آذربائیجان، فارس، روم و شام کے ملوک و حکمران چنگیزیوں کی دست برد و ترکنا ز سے بھاگ کر بلبن کے زیر سایہ دہلی میں باعزت زندگی بسر کرنے لگے تھے۔ ان نوواردوں کے اسما کی مناسبت سے دہلی میں پندرہ حملے آباد ہوئے جن کے اسما کی تفصیل تاریخ فرشتہ ۵۶ میں موجود ہے۔ ان کے علاوہ اکناف حام میں سے ہرفرن اور ہر علم کی بے نظیر اور یگانہ دہر ہستیاں بلبنی بارگاہ میں مجتمع ہو گئیں جن کی وجہ سے دانشمندیوں نے بارگاہ بلبنی کو بارگاہ محمود اور بخیری پر ترجیح دی ہے ۛ

۳۔ سلطان علاء الدین غمی اسکندر ہند متوفی ۷۱۶ھ کے عہد کا نقشہ امیر خسرو متوفی ۷۴۵ھ نے ان کبھی نہ بھولنے والے الفاظ میں کھینچا ہے۔ ۵

خوش ہندوستان و رونق دیں	شہریت را کمال عسرت و تمکین
زعیم باعمل دہلی بخارا	ز شاؤں گشتہ اسد ام آشکارا
سماںاں بہ نعمانی روش خاص	ز دل ہر چار آئیں را بہ اخلاص
نکیں با شرفی نے مہر بازید	جماعت را وسعت را بجاں معید

قال الامام عبد الغزیز بن ولی اللہ الدہلوی ۵
يَا مَنْ يُسَائِلُ دَهْلِيَّ وَرَفْعَهَا عَلَى اَيْلَادٍ وَمَا حَادَثَهُ مِنْ شَرَفٍ

حکیم الہند اپنی دعوت سے دہلی کے اعلیٰ طبقے کو کامیابی سے متاثر کر سکے۔
اس کے لئے دو تاریخی شہادتیں کافی ہیں۔

(الف) مرزا محمد ظہر جان باناں فرماتے ہیں "حضرت شاہ ولی اللہ محدث رحمہ اللہ
طریقہ جدیدہ بیان نمودہ اند۔ در تحقیق اسرار معارف و غوامض علوم طرز خاص دارند
بایں ہمہ علوم و کمالات، از علما و ربانی اند مثل ایشان در محققان صوفیہ کہ جامع اند
در علم ظاہر و باطن و علم نوبیان کردہ اند چند کس گذشتہ باشند۔ در اربع کلمات طبیقات
ص ۸۳ و ص ۸۴، لفظ الحق،

(ب) دوسری شہادت سلطان محمد شاہ کے دربار کا فیصلہ ہے۔ وہ امام ولی اللہ کے

وَأَنهَآ دَرَّةٌ وَ أَكُلُّ كَا لَصَدَفٍ
غَيْرُ نَحَازٍ وَ غَيْرُ الْقُدْسِ وَ الْقَبْرِ
خَلْقًا وَ خَلْقًا بِلَا عَجَبٍ وَ لَا صَدَفٍ
لَمْ تَقْتَرَحْ عَلَيْهِ إِلَّا عَلَى الضَّعِيفِ
نَوَاقِصُهُ الشَّمْسُ الصُّغَى تَنْكِيصُهُ
كَمَرٍ مِنْ آبٍ قَدْ عَلَا بِأَيْنٍ دِيْمِي شَرَفٍ
أَنهَآ خَلْدٌ جَوَتْ فِي أَسْفَلِ الْغُرَفِ

وَأَنهَآ دَرَّةٌ وَ أَكُلُّ كَا لَصَدَفٍ
غَيْرُ نَحَازٍ وَ غَيْرُ الْقُدْسِ وَ الْقَبْرِ
خَلْقًا وَ خَلْقًا بِلَا عَجَبٍ وَ لَا صَدَفٍ
لَمْ تَقْتَرَحْ عَلَيْهِ إِلَّا عَلَى الضَّعِيفِ
نَوَاقِصُهُ الشَّمْسُ الصُّغَى تَنْكِيصُهُ
كَمَرٍ مِنْ آبٍ قَدْ عَلَا بِأَيْنٍ دِيْمِي شَرَفٍ
أَنهَآ خَلْدٌ جَوَتْ فِي أَسْفَلِ الْغُرَفِ

کتاب التہید۔ نقل من آثار الصنادید الشیخ السید احمد خان (عمر زین)

مدرسے کو پرانی دہلی کے ایک چھوٹے سے احاطے میں دیکھنا نہیں چاہتے بلکہ جہاں آباد
کا ایک پورا محلہ اس کے لئے خاص کر دیتے ہیں۔ یہی مدرسہ مذکورہ بالا تحریک کا
مرکز تھا۔ امام ولی اللہ اور اُن کے بعد امام عبد الغفر نے (متوفی ۱۲۳۹ھ) نور اور آپ کے
بعد امام محمد اسحاق (متوفی ۱۲۶۲ھ) نور نے اسی مدرسے میں بیٹھ کر اُس تحریک کی رہنمائی
کی۔ جو سلطنت دہلی کی تجدید کے لئے کام کرتی تھی
اس کے بعد دوسرے دور میں مدرسہ دیوبند بنایا گیا۔

مدرسہ رحیمیہ | شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنے والد کی وفات کے بعد مدرسہ رحیمیہ میں جس
کی بنیاد شاہ عبدالرحیم ڈال گئے تھے طلبہ کو درس دینا شروع کیا۔ بارہویں صدی کے آغاز اور
گیارہویں صدی کے اختتام پر شاہ عبدالرحیم نے پرانی دہلی میں اس مقام پر ایک مدرسہ قائم
کیا جو آبِ ہند یوں کے نام سے مشہور ہے۔ اور اس کا نام مدرسہ رحیمیہ رکھا۔ عجمت ولی
ولی اللہ کالج | جب شاہ صاحب کے علمی کمال کا شہرہ بڑھا اور طلبہ اطراف و اکناف
سے آنے لگے تو مدرسہ رحیمیہ اُن کے لئے ناکافی ثابت ہوا۔ سلطان محمد شاہ
نے امام ولی اللہ کو بلا کر شہر میں ایک عالی شان مکان دے کر دارالحدیث کا اس میں افتتاح کر لیا
اس کے بعد قدیم جگہ خیر آباد چھو گئی۔ یہ نیا مدرسہ کسی زمانے میں نہایت عالی شان اور خوبصورت
تھا۔ اور بڑا دارالعلوم سمجھا جاتا تھا۔ اس کے استحکام کی یہ حالت تھی کہ شورشِ عجمت اپنی پہلی
حالت پر قائم رہا۔ اگر اس کے ساتھ یہ واقعہ پیش نہ آتا۔ کہ اس شورش میں مبینہ ثوث پئے
گئے۔ کٹری تختے تک لوگ اٹھائے گئے۔ تو آج بھی شاید وہ باقی رہتا۔ اس کی وسعت اور کثرت
کا یہ عالم تھا کہ اب متفرق لوگوں کے مکانات اس جگہ بن گئے ہیں۔ مگر محلہ شاہ عبدالغفر صاحب

حکیم الہند نے اپنے پروگرام کی تدوین کے ساتھ اپنے رفقا کی مرکزی جماعت بھی
تیار کی جو تعلیم و ارشاد کے ذریعے سے انقلابی تحریک کی اشاعت، ایک طرف صوفیہ
اور علماء میں، اور دوسری طرف امراء و اولیائے دولت میں کرتی رہی۔ ان میں
سے مولانا محمد عاشق پھلپتی، مولینا نور اللہ بدخا نوی، مولانا محمد امین کشمیری
مشہور ہیں۔

واقعہ صفحہ ۴۳ کے مدرسہ سے نام سے مشہور ہے۔ اور آج تک پکارا جاتا ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب
کے بعد ان کے چاروں صاحبزادوں نے وہی مشغلہ درس و تدریس جاری رکھا۔ اور اس مدرسہ
نے تعلیم و دنیا میں وہ نام پیدا کیا کہ ہندوستان میں شہرہ ہو گیا جب شاہ صاحب کے
صاحبزادہ، اس کوئی نہ رہا۔ تو مولانا محمد اسحاق صاحب برکلی، متوفی ۱۲۶۲ھ، نور نے دہلی سے
خدمت اپنے فرائض کی۔ اس دہلی سے کی مسجد کا حال شاہ عبدالغفریہ صاحب اس طرح بیان فرماتے ہیں
”دران ہنگام بزرگاں بسیار و اولیا، بسیار از یاران والد مقتلت مسجد بودند و طفولیات شاہ
عبدالغفریہ ۱۲۵۹ھ جب مولانا محمد اسحاق نے ۱۲۵۶ھ میں ہجرت کی تو مولینا مخصوص اللہ متوفی ۱۲۶۳ھ نور
اور مولینا موسیٰ خٹک مولانا رفیع الدین (متوفی ۱۲۳۳ھ نور) اس کی نگرانی فرماتے گئے ان حضرات کے
انتقال کے بعد مولوی موسیٰ صاحب کے ایک صاحبزادے میاں عبدالسلام بہت صغیر سن ہے۔ اور ایک صاحبزادی
رہ گئیں۔ خاندان بھریں کوئی ایسا نہ تھا جو عبدالسلام صاحب کو پڑھاتا تھا تا غرض یہ سلسلہ جو کئی پشت
سے اس خاندان میں جاری تھا بند ہو گیا۔ اب چونکہ نیک جائیداد رکھے بہادر لالہ شیو پرشاد کی ہے اس لئے
اس گلی پر مدرسہ لائے بہادر لالہ رام کشن داس کا تختہ لگا دیا گیا ہے۔ یہ علاقہ از کتاب دار الحکومت
دہلی ۱۲۶۲ھ و ۱۲۶۱ھ۔ از مولوی محمد بشیر صاحب سبحان من لا یزول ملکہ و هو الحی القیوم ۱۲۶۲ھ

مولانا غم بیضہ کتاب التمجید حصہ دوم میں فرماتے ہیں علم
 طور پر مدعا اہل علم شاہ ولی اللہ صاحب سے مستفید ہوئے

حرین شریفین سے با مذاق عالم ان سے علم سیکھنے کے لئے وہی آتے رہے۔ لیکن ان کے مکمل نظریے
 کو سمجھنے والے تین چار رقعا سے زیادہ نہیں ہیں۔ (الف، ان کے ماحول زاو بجائی شاہ محمد عاشق
 (ب، جمال الدین شاہ محمد امین ولی اللہ کشمیری (ج، شاہ نور اللہ بدایونی (د، شاہ ابوسعید ریوی
 پہلے تین حضرات شاہ عبدالعزیز کے استاد ہیں۔ اور چوتھے حضرت شاہ ابوسعید خلیفہ ولی اللہ و جد
 ماوری حضرت سید احمد شہید ہیں۔ امیر شہید آپ ہی کے نواسے ہیں۔ (۲۰)

الشیخ محمد عاشق [ن الشیخ عبید اللہ بن الشیخ محمد قدس سرہ (وہوضی اللہ عنہ جری ابوالی]

اودع محبتی من اولی ترعرعہ وکان سیدی ابوالدیرانی وایادہ محتایین للہ -
 فیقول اندلیس فی ذلک، وعسلی ان یکون لہ شان - ثم اُلِّمَ طلب طریق الحق منی
 ومنہ محبتہ عظیمہ فی مستوحیة بظاہرہ وباطنہ وقلبہ وقالیہ ولسانہ - وورق
 الاقبال التام علی الاخذ منی فما زال یبصده ویبسط حتی دایت فیہ تیقظ لطیفہ
 انا والحجرا یحیی حتی دایت فیہ تمکنا تاماً واستقر اداً قویاً - وامنت من ثقلب
 احوالہ وتذبذب اقوالہ - ورایتہ قد انفتح لہ باب الذی بلیہ و بین علیہ الثانیۃ
 فہو یاخذ ما یاخذ من منبہ من غیر تقلید ورضیت اخلاقہ واعمالہ المستحسنات
 اطوارہ و اوضاعہ - وھو محمد اللہ (منہ نصی و دعاء علی و حافظ ہراری ناظر
 کتب - بل ہو کان الباعث علی تسوید کثیرا منها والمباشر لتہیئہ واطن ان علو
 تبہ فی الناس، من جہتہ - فالہمت ان ابشرف الناس خبرہ ولا ارج سبراً مکتوناً و
 لا اذرة فالبتہ الخرقۃ الصوفیۃ الیاس اجازۃ کما البسہا سید ابوالدین
 اجازۃ وانا بقر کما البسہا ابوطاہر المذنی - وخرقہا مستوحیۃ کجیم خرق
 الاولیاء - واجزت لہ ان یلقن الاستفال الصوفیۃ الی سمعہا معنی اولہ

یہ اس کے بعد اپنے مرکزی جمعیت کی شاخیں اطرافِ مملکت میں قائم کرائیں۔
نجیب آباد کا مدرسہ اور دائرہ (تکبیر، شالہ حکم اللہ دئے پیل،
حکیم السنڈ کی انقلابی تحریک کے مرکز تھے۔

بقیہ صفحہ ۴۵۔ یسعم وان يتصرف فی المریدین السائلین ویاخذ الفتوح من طبقۃ
الناس اجمعین وان یدرس الحدیث والفقه والتفسیر ووسائل علوم الدین
حماخذ منی وشارک فی اخذنا ومن مشائخ المحرمین المحترمین الخوفیات
الہیۃ ۱۲۵ و ۱۲۶

روزے دراؤ آخر ایام خود۔ بایں فقیر و صلاح آثار محمد عاشق شاہ کردہ والد ماجد فرمودند
کہ بالیکر دوستی دارند۔ وایں دوستی سبب اتہاج و سرور من مے شود۔ ستر ایں کلمہ من بعد
بنظور پیوست کہ ایں عزیز بایں فقیر ارتباط طریقت پیدا کرد۔ متبع شد۔ و امید ایں است
کہ ایں دوستی مشرفاوند بسیار باشد جو انفس العارفین مثلاً بعد از والد ماجد از یاد ان عمدہ
ایشان مثل شاہ محمد عاشق۔ و خواجہ محمد امین ولی اللہی نیز علوم، حاصل کردم۔ شاہ محمد عاشق
در سماع و قرأت بر شیخ ابو طاہر و دیگر مشائخ حرمین شریک حضرت ایشاں بودند و بحالہ نافع
قال الشیخ محمد حسن فی "الیا فہ الحجتی" ومن اجلۃ اصحاب الشیخ ولی اللہ
الشیخ محمد عاشق، قد شادکہ فی الاخذ من مشائخ الحجاز۔ ومن مؤلفات
کتاب فی السواک معروف۔ والشیخ محمد امین الکشمیری بخارا والذی احدث
قہراً، کان یتنسب الی شیخہ و یعرف بالنسبۃ الیہ و ہما الذان اخذ
عنہما الشیخ عبد العزیز۔ نما ذکرہ فی بحالہ ۱۲۷ م۔ سہ مولانا نور اللہ بھٹائی
آپ نام ولی اللہ کے تلمذ سے ہیں۔ تلمذات ۱۲۰ اول صفحہ اول پر شاہ صاحب نے اُن کو

سندھ میں ملا محمد معین کا مدرسہ محلہ ان کا ایسا مرکز تھا جس سے مشہور عارف

اہل حق، نواب نجیب الدولہ ایسا حافل اور ہوشیار تھا۔ کہ کمر ہوتے ہیں امانت اور ایمان داری
تو اس وقت اس پر ختم تھی۔ وہ اپنے پرانے آقاؤں۔ نواب دونے خاں رحیلہ۔ اور نواب ذیر
شجاع الدولہ کی فرماں برداری کئے جاتا تھا۔ اس وقت بھی جو انہر داس ٹوٹی بھوٹی سلطنت کو
بھار رہا تھا وہ تاریخ ہند از ذکر اللہ ص ۳۱۶

دائرہ شاہ علم اللہ ص ۴۴ | میر شاہ عالم اللہ محمد عالم گیر کے مشہور عالم ربانی اور صاحب
سلسلہ شیخ تھے۔ آپ شیخ آدم بنوری کے بڑے خلفاء میں سے
تھے۔ اس طرح سے آپ اور حضرت مجدد کے درمیان صرف حضرت شیخ بنوری کا واسطہ تھا۔
سر تا پای اتباع سنت کا نمونہ تھے۔ شاہ غلام علی صاحب نقشبندی دہلوی کے در المعارف میں
ہے کہ آپ کے انتقال کی رات عالم گیر نے خواب میں دیکھا کہ آج رات جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی۔ بادشاہ کو اس خواب سے بہت تشویش ہوئی۔ علماء سے
تعبیر دریافت کی۔ تو انہوں نے کہا۔ کہ یہ تاریخ بکھلنے لگی ہے۔ اس رات کو سید عالم اللہ صاحب
کی وفات ہوئی ہوگی۔ کیونکہ وہی اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے زیادہ
مشابہ ہیں۔ سرکاری وقائع نگار کی اطلاعات سے معلوم ہوا کہ اسی شب کو سید صاحب انتقال فرمایا
میرا محمد امیر شہید کی ولادت اسی دائرے میں جو اب مکینہ علم اللہ کے نام سے مشہور ہے۔

صفر ۱۲۰۳ھ میں اپنے والد سید محمد عرفان کے گھر ہوئی۔ حقیقت یہ احمد ۱۲۰۵ھ نور الحق
سلہ شیخ معین الدین نقوی عرف مخدوم ٹھارہ بضمہ ببولہ مخدوم محمد شمس الدان کے صاحبزاد
عبد اللہ کے استاد ہیں۔ شیخ عبد الحق دہلوی کے طریقہ کے خلاف شاہ ولی اللہ کے طریقہ کو ترجیح
دینے کے لئے آپ نے کلمات اللہ بکھی۔ اس کتاب کا الہامہ اس نے عشر خصوصاً طور پر مطالعہ
کرنا چاہئے جس میں انہوں نے امام بخاری کی تاریخ صغیر کی اس عبارت کا رد لکھا ہے۔ جہاں

شاہ عبداللطیف بھٹائی بھی خصوصی تعلق رکھتے تھے۔

الہیہ مقہودہ، انہوں نے امام ابوحنیفہ پر جرح کی ہے۔ کتاب مذکور لاہور میں طبع ہو چکی ہے۔
 اہم حدیث ہی نے طبع کرائی۔ اس کا رد شیخ عبداللہ مذکور نے لکھا جس میں شیخ جلال الحق کے
 طریقے کی تزییح ہے۔ کتاب کا نام ذب الذبابا عن الدلائل ہے۔ دارالرشاد
 سندھ میں اس کا ایک نسخہ خطیہ موجود ہے۔ پورا تذکرہ شاہ معین الدین کا تحفۃ الکلام تاریخ
 سندھ میں موجود ہے۔ کتاب مطبوعہ ہے۔ کاش میرے پاس بھی اس کو کوئی نسخہ ہوتا۔ کراچی
 مدرسہ مظہر العلوم میں کتاب موجود ہے۔ دھن شعورہ ۵

سگت را خون دل دادم کہ با من آشا گردو نذرانم ز بخت بد کہ او دیوانہ خواہ شد
 شاہ عبداللطیف بھٹائی کی کتاب الرسالہ مطبوعہ سندھ
 زبان میں وہی درجہ رکھتا ہے۔ جو فارسی میں شہسوی مولانا
 روم کا ہے۔ اُس کو ہندو اور مسلمان سب مساوی طور پر پڑھتے ہیں۔ اس کتاب کا ترجمہ انگریزی
 میں بھی ہو چکا ہے۔

شاہ محمد معین مصنف و رسالت اللہ علیہ السلام اور شاہ عبداللطیف ہم مسلک بزرگ ہیں اور
 وحدۃ الوجود کے دونوں یکساں حارف ہیں۔ شاہ محمد معین جب فوت ہوئے لگے۔ تو آپ نے
 وصیت فرمائی۔ کہ میرا جنازہ تیار کر کے مسجد میں رکھ دینا جب تک شاہ عبداللطیف نہ آئیں مگر
 کا انتظار ضروری ہے۔ شاہ عبداللطیف صحرانورد تھے۔ کیا معلوم کہ وہ کس صحرائے ہونگے اور
 اُن کو کس طرح اطلاع ملے گی۔ اور کب آئیں گے؟ مگر جنازہ تیار ہونے کے تھوڑی دیر بعد آپ
 تشریف لے آئے۔ اور امامت کرائی۔ بعدہ کہا کہ آج کے بعد ٹھٹھ سے ہمارا تعلق منقطع ہو گیا ہے
 فائدہ۔ کپتان الیگزینڈر ہملٹن اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے کہ شہر ٹھٹھ سندھ میں مختلف
 علوم و فنون کے چار سو کا بچ تھے۔ علامہ نقوی جو ہندوستان کی سیاحت کے لئے تشریف لائے

حکیم السند نے دہلی کی حکومت کے اشتراک سے اپنے پروگرام کا ایک حصہ مکمل کر لیا۔ وہ ہے معرکہ پانی پت۔ پانی پت کا واقعہ حکیم السند کے مذکورہ بالا خواب کی تعبیر تھی۔ اس تعبیر کے دو برس بعد ۱۷۸۷ء (۱۲۰۳ھ) میں امام ولی اللہ نے وفات پائی۔

اگر اہل علم حکیم السند کی تصانیف انہماک سے پڑھیں تو انہیں اُن کے مخصوص نظریات پر یقین حاصل ہوگا۔ اُن کے وہ افکار جو اُن کو بالبداہت معلوم ہونگے، ہم اُن میں سے پانچ بطور نمونہ یہاں ذکر کرتے ہیں:-

بقیہ صفحہ ۴۹ اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں: محمد شاہ تغلق کے عہد میں صرف دہلی شہر میں ایک ہزار مدارس تھے۔ ہر ویسے راکس ماسرکاری کا خدات کی بنا پر کھتا ہے کہ برطانوی حکومت سے قبل تھکال میں ۸۰ ہزار دینی مدارس تھے۔ اس کے دوسرے نقطوں میں یہ معنی ہوئے کہ آبادی کے ہر چالیس افراد کے لئے ایک مدرسہ قائم تھا۔ رپورٹ وارڈ نے ۱۸۲۱ء میں بیان کیا تھا کہ انڈیا ڈسٹرکٹ سکولوں سے بھرا ہوا ہے۔ وہاں ہر کتیس لڑکے پر ایک سکول ہے۔ ملاقات از مش۔ ص ۳۱۱

معرکہ پانی پت | امام ولی اللہ کی ۱۲۰۳ھ کی مذکورہ بالا خواب کے دو حصے ہیں حصہ اول کی تفصیل حسب ذیل ہے:-

دایٹ ملٹ الکفاد قد استولی علی بلاد المسلمین۔ اس خواب کا مشاہدہ یوں کرایا گیا کہ لال تلے پر مڑھوں نے قبضہ کر لیا۔ نور و ہم ماہ ذی الحجہ ۱۲۰۳ھ قلعہ دال قلعہ بہت بھاؤ افتاد و دھرم سر لے شاہی و جمیع کاہخانہ لے سلطنت باختیار مڑھ رفت و ذلک

بقیہ صفحہ ۵۰، تقدیر العزیز العلیہ سیر المتأخرین ۹۱۲ قولہ۔ وٹھاپا موالیم
 جس وقت ولی قلعہ پر مٹھوں نے قبضہ کیا۔ اس وقت کی ٹوٹ گھسٹ کا اندازہ لگانے کے
 لئے ذیل کا حصہ پڑھئے یہ دناٹ ونگ تثنیٰ بہاؤ بھر تہ بود کہ سفت دیوین خاص شاہی را
 کہ از نقرہ مینا کار بود۔ بر کندہ مسکوک ساخت۔ و طلا را کلات۔ و نقرہ آلات مزار اقدام
 بنوی و مقبرہ نظام الدین معروف بہ اولیاء۔ و مرقد محمد شاہ مثل خود سوز و شمع دان و
 قنادیل و غیرہ طلبیدہ مسکوک نمود۔ ۹۱۲۔ ”نک الکفاز بہاؤ کی مذکورہ ذیل دناٹ بھی
 قابل تعجب ہے۔ میر غلام علی خزانہ عامرہ ۱۲۸۰ میں لکھتے ہیں۔ ”بالاجی راؤ بااں اقتدار کہ سلطنت
 دکن و ہند بدست آوردہ بود۔ نان باجرہ سے خورد۔ نان گندم خوش نداشت۔ باونجان خام
 و ابر خام و کرسنہ خام بر غبت تمام سے خورد۔ چول اصل پیشہ براہمہ گداؤی است۔ و در کیش
 ہندوال مقرر شدہ کہ صدقات را بہر براہمہ باید داد۔ طباع آں قوم نسلا بد نسل بدریوزہ گری
 معتاد شدہ۔ و طاعی و ابن الغرضی لازم ہا سبت بر تنہی گردیدہ۔ بنا بریں باوجود حصول مرتبہ
 سلطنت و امارت شیوہ گداؤی و فطینت آں فایدہ سے رود۔ ہر حاجی کہ بحکام و مستعدان
 براہمہ مذکور رجوع سے کند نظر آں فایز ہیں کہ برائے ماچہ آوردہ سے
 بدست خلق عالم کاسہ دریوزہ سے بیختم گداچوں پادشاہ گرد گدا ساز و جہانے را
 و مدار غذائے آں خواہ غنی باشد یا فقیر بردال تور را ہر است و بادال عیلاز
 روغن کہ آں را در ہندی بگھاڑ گویند نے کنند۔ و از خایج نیز روغن بیکار نمی برند کہ یہ سست
 اورا وود نماید۔ و مرچ سرخ و حلیت (حیدنگ) و زرد چوبہ ہم در ماکولات اشیا بسیار استعمال
 سے شود۔ مرچ سوائے انچہ دیکھتے داخل نمودہ اند۔ ہنگام خوردن باطعام بافراط سے خوردہ
 قولہ۔ اظہر فی بلدہ اجمیر شعائر الکفر و ابطال شعائر اسلام سے
 دہی جس کا روحانی مرکز اجمیر ہے۔ اور خواجہ معین الدین نے وہیں سے اشاعت و تبلیغ اسلام
 کا کام شروع کیا تھا جس کے نتیجے میں دہلی فتح ہوئی۔ اسی دہلی پر ملک الکفار کا قبضہ ہو

دبقیہ منوہا اچکا ہے جس کے بعد اس نے شائر کفر کا اعلان کر دیا۔ اور شعائر اسلام کو ختم کر دیا۔ میرا لٹاخرین میں ہے۔ بھاؤ قلعہ داری شاہجہان آباد بہ ناروشکر برہمن تفویض نمودہ۔ جیسے راجا راست قلعہ ہما راہ او کر دھو ۹۱۲۔

الغرض انام ولی اللہ نے جس رنگ سے خواب میں دیکھا۔ انہیں خصوصیات کے ساتھ ملک الکفار مسلمان ہند پر غالب آیا۔ اور ان کے مرکز سیاسی پرائس نے قبضہ کر لیا۔

خواب کا دوسرا حصہ | احمد شاہ ابدالی نے یکایک ہندوستان پر حملہ کر کے مرہٹہ تحریک کو پانی پت کے میدان میں ہمیشہ کے لئے ختم کر دیا۔

میرا لٹاخرین میں ہے کہ افواج دکن مع بھاؤ دکنیوراؤ، دیواس راؤ وغیرہ مزاران مسائل گشتہ بیخ و بنیاد عمر و دولت مرہٹہ برگزہ گشت و تاملتے انجریعت مذکور در ہندوستان نمایاں نہ بود۔ و در تمام قلمرو ہندوستان یک نفر مرہٹہ نے نمود ۹۱۳۔ در حقیقت اس کا سبب خواب مذکور بالا کا یہ ٹکڑہ ہے۔ دأیتشی فی المناظر قائلہ المہمان اعفی بذلک ان اللہ اذا اراد شیئاً جعلنی کالجاردحہ لا تماعر مرادہ۔ آپ کے بارہم ہونیکا تحقق عالم اسباب کے رو سے اس طرح ہوا۔ کہ سب سے پہلے بھاؤ نے اپنی حکومت کے استحکام کے لئے نواب شجاع الدولہ والئے اودھ سے ساندہ باز شروع کی۔ اسی سلسلے میں اپنا ایک برہمن سفیر اس کے پاس بھیجی۔ اس کے جواب میں شجاع الدولہ نے کہا۔ از مدتے براہمہ دکن برہندوستان مسلط شدہ اند۔ روادار آبرو۔ در فافہ و آسائش احدے از غلق نیستند ہمہ را برلئے خود و انجام خود می خواہند۔ مردم از دست ایشان بجاں آمدہ۔ برلئے پاس ناموس و آبروئے خود۔ در فافہ عالمے شاہ ابدالی را بہمنت از ولایت طلب داشتہ۔ و صدمات اورا بہ نسبت ایڈلئے مرہٹہ سہل انگاشتہ سیر۔ اس کے بعد نواب نجیب الدولہ وغیرہ امرا ہند کے متعلق تحریر ہے۔ نواب نجیب الدولہ و واجہائے ہندوستان از دست مرہٹہ و عماد الملک بجاں آمدہ زوال دولت و ملک خود از دست برد مرہٹہ برلئے العین مشاہدہ نمودہ ہوا لٹن

اسد عاجز دست احمد شاہ ابدالی نگاشتہ خواندین و روڈ اور ہندو شندہ سیر قولہ بتقا تلون
 بینہم وقولہ فقام رجل وسألتی عن المسلمین اقتتلوا فیما بینہم فوقفت
 عن الجواب فلما اصرح بتاریخ ہند شاہد ہے کہ مرہٹوں کی اس جنگ میں مسلمانوں کی ایک
 جماعت اُن کی فوج میں بھرتی ہو کر میدان جنگ میں لڑی۔ عرب اور ہندوستانی فوج کے
 علاوہ توپ خانے کا سردار ابراہیم گاردی تھا۔ اس نے ہمت کر کے توپوں کی زنجیر بندی کی۔
 اور مرہٹوں کو کچھ دیر تک بچائے رکھا۔ سیر میں ہے "بتاریخ ۶ جہادی الاخریٰ ہر ذریعہ شنبہ
 ۱۱۴۰ھ بھاؤ فوج ہمارا ترتیب دادہ ابراہیم خان راہب توپ خانہ فرنگی پیش رو گذار شستہ۔
 اقواج مرہٹہ ہر سرگویاں از سنگر بہ لشکر ابدالی رو آوردند۔ و ابراہیم مگرگ باز گولہ توپ
 از مد گذارند۔ و بھاؤ مغلیہ ملازم خود را حکم پیش رفتن داد۔ و آل اسپاں راعناں دادہ
 مقابل عساکر ابدالی آمدند ۱۱۴۰ھ قولہ فبطش بہ القوم فذبحوہ فلما رأیت
 اللام یخرج من اوداجہ متدفق فقلت لہ بتاریخ ۸ ٹپٹی میں مذکور ہے کہ بھاؤ نے دلی
 پر قبضہ کرنے کے بعد ارادہ کیا کہ اپنے بھتیجے لبواس راؤ پسر بالاجی راؤ کو تخت دہلی پر بٹھا کر
 یہ اعلان کر دے کہ اب سے ہندوستان کے تخت و گلیں کے مالک مرہٹہ برہمن ہیں۔ مگر جنگ
 پانی پت کے غارتے تک اُس نے اس اعلان کو ملتوی کرنا مناسب خیال کیا۔ لیکن اسی
 جنگ میں لبواس راؤ امیدوار تخت و تاج۔ اور تخت بخش والا بھاؤ ہر دو کام آئے۔ سیر
 المتاخرین میں ہے۔ از سیر داران اول لبواس راؤ پسر بالاجی راؤ۔ کہ شاہزادہ آندا بود۔ در
 حین شباب بزم تفنگ گشتہ شد۔ و بعدا و سپہ سالار شد ایشیوار و معروف بھاؤ۔ برادر عم زاد
 بالاجی راؤ ہلاک گردید۔ و از سرداران نامور غنیمت کسے حال بسلامت نہ برد۔ اود کہ کس
 و بعد ازین شکست فاش بالاجی راؤ ہم غصہ مرگ گشتہ۔ پس از پنج ماہ و سیزدہ روز نور دوم
 ذی قعدہ سال مذکور بہ لہر و برادر ملحق گردید۔ و ابراہیم خان گاردی اسیر گشتہ ساعتے سترایہ
 ہایان میدان بود۔ پس از زدن آب شمشیر از سرش گذشت ۱۱۴۰ھ

«الف» قرآن عظیم اپنے انٹرنیشنل انقلابی نظام میں مستقل مؤثر ہے یعنی رہتی دنیا تک مسلمانوں کی کوئی جماعت جب بھی اس پر عمل کرے گی۔ اس سے وہی نتائج پیدا ہونگے جو دورِ اوّل میں دینانے دیکھے یہ قرآن کی تاثیر ہے کسی آدمی یا زمانے کی تخصیص نحو ہے۔»

بقیہ صفحہ ۵۲ ہے تفسیر وجعل علی کا بجا رحۃ کی۔ اور یہی معنی اس ارشاد کے ہیں۔
ونفث من تلك الحضرة في نفسی لا من جهة هذا العالم۔

قولہ رحۃ وصلنا الاجمیر۔ بعینہ اسی طرح ابدالی مع افواج قاہرہ کے شہروں کو فتح کرتا ہوا دہلی پہنچا۔ اسی تباہ کن قاتل قضا ہے کہ شہر و ابدالی فتح کے بعد حکومت ہذا حقداروں کے حوالے کر کے خود سیدھا قندیار روانہ ہو گیا۔ یہاں حکومت کرنے کا خیال تک اُس کو نہ آیا۔ فللہ الحمد فی الاولی والاخرۃ۔ محمد رفیع الحق۔

لہذا اس نام کی انقلابی حقیقت کا اور اک ایسی ایک اصول سے وابستہ ہے۔ کہ اسکے تمام تر انقلابی اثر کی اصل الاصول قرآن عظیم کی تعلیم ہے۔ اور اس کا اثر کسی دور سے مخصوص نہیں ہے جب کبھی کوئی جماعت صدق دل سے اس پر عمل کرنے کے لئے تیار ہوگی۔ نتائج یکساں مرتب ہونگے، عیسائی دنیا اسی چیز کو عام نظروں سے اوجھل کرنے کے سعی کرتی رہتی ہے۔ جرجی زیدان نے توساف صاف لکھ دیا کہ خلافت شیخین کا نظام محض محبت و اتفاق کا نتیجہ تھا۔ یعنی قرآن میں یہ طاقت نہیں کہ وہ اتنا عظیم الشان انقلاب پیدا کر سکے۔ چند افراد اتفاق سے مجتمع ہو گئے۔ اور انہوں نے ایک بڑا ایسا کر دکھا یا۔ لیکن ہمیشہ یوں یہ غلط ہے۔ اس تعلیم کے اثر کو زائل کرنے کے لئے وہ نہ مات لطیف اور دقیق حربے کام میں لاتے ہیں۔ مثلاً زمانہ حال کی مجالس نے میرت کا نظام بھی اسی قسم کا ایک مختار ہے۔

رج، قرآن عظیم نے تمام ادیان پر جس غلبے کا دعویٰ کیا ہے۔ وہ اسی دور
 بول ہیں پورا ہو چکا ہے اُس کی تکمیل کے لئے کسی نبی یا ولی کا انتظار غلط ہے
 قرۃ شیعہ اہل بیت کے نام سے غلط پروپیگنڈا کر کے مسلمانوں کی ذہنیست
 جس قدر مسموم کر چکے ہیں حکیم الہند کی تصانیف اس کا علاج ہیں۔

دقیقہ صفحہ ۵۶ شروع ہوئی۔ اور حضرت عثمان کی شہادت (۳۵ھ) تک وہاں وہ تسلسل قائم رہا
 اس لئے اس خاص معاملے میں مدینہ طیبہ کا مقابلہ نہ تو مکہ معظمہ کر سکتا ہے۔ اور نہ بصرہ و
 کوفہ وغیرہ۔ اسی اساس پر ہم موطا مالک کو قرآن شریف کے بعد اہل درجے کی اسلامی
 روایت مانتے ہیں۔ ہم امام بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، وغیرہ ائمہ محدثین کے بہت ممنون
 ہیں۔ مگر انہوں نے موطا کی اس شان کو برقرار رکھا۔ اور دوسرے نہیں اس دور کی اصطلاحات
 کے مطابق موطا کو اول درجے کی کتاب ثابت کر دیا۔

خروج مہدی کا عقیدہ | قال الامام ولی اللہ فی ازالة الخلفاء۔ باقی ماندہ اینجا
 مسئلہ درخایت اشکال در حدیث ابن ماجہ اشارہ بقصد
 خروج ابو مسلم از خراسان واقع شدہ۔ و اہل خلیفہ را مہدی گفتہ اند و ترغیب بر نفرت اونہو
 اند۔ (۱) بخروج ابن ماجہ عن حدیث علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود قال
 بینما نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قبل فقیۃ من بنی
 ہاشم قلما راہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم اغرو دقت جیناہ و تغبت
 لونہم فقلت ما نزال تری فی وجہک شیئاً تکرہہ فقال انا اہل بیت اختار
 اللہ لنا الآخرة علی الدنیا وان اہل بیتی سیملقون بعدی بلاء و تشرید
 و تطرید حتی یاتی قوم من قبل المشرق معہم آیات سورۃ نعیم

بقیہ صفحہ ۵۷، الخیر فلا یعطونہ فیقاتلون فیمنہم یرون۔ فیعطون ما سألوا۔
 فلا یقبلون حتی یدفعواھا الی رجل من اهل بیتی فیملأھا قسطاً
 کما سألواھا جوداً فمن ادراک ذلک فلیأتهم ولوحیوا علی ثلج (۲)، واخرج
 ابن ماجہ عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقتل عند
 کنزکم ثلثۃ کلہم ابن خلیفۃ۔ ثم لا یصلی الی واحد منہم ثم یطعم الہیایا
 السودۃ من قبل المشرق فیقتلونکم قتلاً لم یقتلہ قوم۔ ثم ذکر شیئاً
 لا احفظہ۔ فقال فاذا راہتموہ فیا یعموا ولوحیوا علی ثلج۔ فانه خلیفۃ اللہ
 المہدی (۳)، واخرج ابن ماجہ عن عبد اللہ بن الحارث بن جریر الزبیدی
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج ناس من المشرق فیؤقتون
 للمہدی سلطانہ۔

تحقیق ایں سرحدیث پیش فقیران است کہ مراد از ہدی خلیفہ بنی عباس است
 نہ امام ہدی کہ در آخر زمان ظہور نماید۔ ایں جامدی گفتن و خلیفۃ اللہ نامیدن و حش
 بہ نصرت او نمودن بجهت آل است کہ خلافت ایں فریق در پردہ تقدیر معصم شدہ اے
 تغیر و تبدل نیست۔ پس او ہدی است۔ راہ نمودہ شدہ بموتی تدبیرے کہ شفقی باشد
 بہ استقرار خلافت۔ نہ بچل خارجیان دیگر کہ تدبیر اتہا متلاشی شد و بجز ہرج و مرج باجز
 بدست او شالی نیامد۔

و او خلیفۃ اللہ است باین معنی کہ خلافت در قدر الہی معصم گشت و باو باید بود۔
 و رد او نباید نمود۔ زیرا کہ مطلوب اہم در شریعت قطع نزاع است و تقیل ہرج مرج
 و خلافت مستقرہ ہر است اگر ہر صاحب آل کو راہ علی ضلع باشد از خلافت متلاشیہ
 نحو صاحب آل افضل باشد۔

قلت المہدی الذی فی آخر الزمان ان ثبت لا یزید علی کونہ من اشتراط

بقية مفر ٥٨ - الساعة التي لا يكون بعدها استقرار شريعة وقانون. قلنا
 ينبغي ان يجعل فلاح المسلمين معلوماً بظهوره قلت الاحاديث الثلاثة
 التي رواها امام ولي الله وان كانت مروية في كتب الطبقة الثالثة لكنها
 قبلنا لان اصلها ثابت. قال الامام ابو داود عن ملائكة عن النبي صلى الله عليه وآله
 يقول قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخرج رجل من طرية النهر يقال له الحارث
 حراث. على مقدمته رجل يقال له منصور. يوطئ او يمكن قول محمد
 كما مكنت قریش رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجب على كل مؤمن
 نصرة. او قال اجابته.

قلت وتلك الاحاديث صحيحة في المهدى العباسي كما تقرر
 الامام ولي الله الدهلوي. وكذا لك يتبين منها ان المراد من اهل
 البيت ههنا بنوها شهم كلام. وان المراد بقوله يملأ الارض قسماً
 ليس الا انه يعمل على السنن ويتقيد بضوابط العدل الاسلاميه. مثل
 عمر بن عبد العزيز. فان سفیان الثوري. كان يقول ان كان المهدى
 فهو عمر بن عبد العزيز وكراه السيوطي في تأديج الخلفاء. ولا يكون المهدى
 مثل الامراء الظالمين الذين يستثنون انفسهم من القواعد. قلت
 فيمكن ان المهدى العباسي مصداق كل حديث جاء فيه ذكر رجل
 من اهل البيت الا بهامر والاحمال. منها حديث ابن مسعود اخبرنا ابو داود
 عن حاصم عن زر عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لو لم
 يبق من الدنيا الا يوم يطول الله ذلك اليوم حتى يبعث رجل مني. او
 من اهل بيتي يواطئ اسمي. واسم ابية اسم ابني. يملأ الارض
 قسماً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً. فان المهدى العباسي اسمه

محمد بن عبد الله وهو من اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم
 قلت وهذا الذي اشار اليه الامام ولي الله من ان المهدى يخرج في آخر الزمان
 وقد اشتهر انه يكون من اولاد فاطمة وعلي. وقد اتفق على
 ذلك اصحاب الكشف من المتأخرين. وتوغل فيه الناس بعد سقوط
 بغداد. فلم يرد فيه حديث يعين انه من اولاد علي الا وقد ضيعت. قلت
 الذي يظهر من منبع الامام ابى داود انه يجعل المهدى واحداً من الاثمة
 الاثنا عشر ولذلك الخرج هذا الحديث اول باب المهدى. وذكر احاديث
 تشير الى خلافة عبد الله بن الزبير وقصة خضعت الجيوش. فان
 الامام ما لكان يعدة من الاثمة دون عبد الملك بن مروان.
 وذكره اول احاديث تشير الى ان المهدى من اهل بيت النبي صلى
 الله عليه وسلم على الابهام ثم ذكر احاديث فيها ذكر انه من اولاد فاطمة
 او من اولاد الحسن. ثم ذكر في آخر الباب حديثاً لا يتطبق الا على المهدى
 العباسي. فكان فيه رجز الى تضعيف ما تقدم من الروايات المتخالفة لها
 قال الشيخ ابو الطيب شمس الحق في عون المعبود. زعمت الشيعة خصوصاً
 الامامية منهم ان الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم علي
 ثم ابنه الحسن. ثم اخوة الحسين. ثم ابنه علي زين العابدين. ثم ابنه
 محمد الباقر. ثم ابنه جعفر الصادق. ثم ابنه موسى الكاظم. ثم ابنه
 علي الرضا. ثم ابنه محمد التقي. ثم ابنه علي النقي. ثم ابنه الحسن العسكري
 ثم ابنه القائم المنتظر المهدى. وزعموا انه قد اخفى خوفاً من اعدائه و
 سيظهر فيملاء الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً. ولا امتناع
 في طول عمره وامتداد حياته. قلت تحرير محل النزاع بين اهل السنة و

الشيعة عندي ان القرآن نزل على النبي صلى الله عليه وسلم وبشرا يظهر
دينه على الاديان كلها ولكن غتم اكثر بلاد الكفار انما تحقق بعده على
أيدي الخلفاء الراشدين ثم على أيدي بني امية ثم على أيدي بني العباس
ثم ملوك الهند وغيرهم. والشيعة لا تسلم لهم خلافة لهم. قالوا الموعود
في القرآن كان لم يتحقق عندهم لا يمكن انجاز هذا لوعدهم الا اذا
كان على أيدي رجل من اولاد علي بن ابي طالب وسيدة النساء فاطمة
وهذا اساس عقيدة المهدي عند الشيعة.

واما عند اهل السنة فكل ما كان موعودا في القرآن فقد انجز الله
وعده على أيدي الهاجرين والانصار الذين اتبعوه. وعلي بن ابي طالب
واولاده داخل في جملة لهم. ثم اذا تتبعنا احاديث النبي صلى الله عليه
وسلم وجدنا ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر ان في امته رجلا لون
كذابون. ثم اخبر بانهم يكون فيهم ائمة راشدون محمديون يجددون
من الدين ما انسده الكذابين المبطلون. واخبر ايضا ان الائمة
الراشدين كما يكونون في سائر ميقات قرايش كذلك اخبر بانهم يكونون
في بني هاشم بيت النبي صلى الله عليه وسلم.

فتدلة المنافقين من امته نبيا صلى الله عليه وسلم يريدون ان يجعلوا
الامامة والمهديته نبوة بعد النبي صلى الله عليه وسلم. فتثبت ولا تكن من
الوفاة. قال الامام ولي الله في فيوض الحرمين سالتني صلى الله عليه
وسلم سواك روحانيا عن الشيعة فاوصي الى ان مذهبه باطل وبطلان
مذهبه يعرف من لفظ الامام وما عرفنا ما افقت عرفت ان الامام عندهم هو
المعصوم المقتضى الطاعة الموجبة اليه وحييا باطنيا وهذا هو معنى النبي

چاہا خلاق کو حکیم الہند دنیا اور آخرت کی فلاح کا مدار قرار دیتے ہیں اُن
کا مرکز عدالت ہے کسی سوسائٹی میں عدل پیدا نہیں ہو سکتا۔ جب تک
رزق کمانے والی جماعتوں پر اُن کی طاقت سے زیادہ بوجھ ڈالنے سے
احترازِ کلی نہ کیا جائے۔ نزولِ قرآن کے زمانے میں کسریٰ و قیصر نے تمام تمدن
دنیا کے اکثر حصے کو اقتصادی پریشانی میں مبتلا کر کے اخلاق سے محروم کر
دیا تھا۔ اس لئے قرآن عظیم کا سب سے بڑا مقصد اُن کا زور توڑ کر ایسا نظام
نافذ کرتا ہے جو اقوامِ عالم کو اس مصیبت سے نجات دلائے۔

بقیہ صفحہ ۶۰۔ فمنہم یستلزم انکار ختم النبوة۔ کتاب التہمید
الموقف الثانی۔

لے قال الاحام ولی اللہ نے کتاب المہمعات، این فقیر آکا کا بندہ اند
کہ انجہ از باب تہذیب نفس در شرع مطلوب ہے شود۔ اقامت چار خصلت است و فنی
اضداد آہنا۔ حق سبحانہ نبیاء و ابرائے ہیں چہار خصلت فرستادہ و شرائع ہمہ ارشاد بایں
چار خصلت و تحریریں بر کسب آن کا و نصب مظان آہنا است۔ و ترغیبات و شرائع
بر سوتے ایں چہار خصلت معروف اند۔ و ترغیبات یہ اضداد آں راجع۔ و ترغیبات از
اشباع و کوا سب ایں چہار خصلت است۔ و ائمہ عبارت از مظان و کوا سب اضداد آہنا۔
و اُن اخلاق کہ در مصاد وجود آہنا نفع سے دہد و فقدان آہنا ضرر سے کند ہیں چہار
خصلت اند۔ و ہر کہ حقیقت ایں چہار خصلت بطریق ذوق و وجدان دانست۔ و
طریق اخضا و شرائع و ایصال آہنا و ہر دورہ و ہر طبقہ بایں خصال شناخت سے فقیہ

دبقیہ صفحہ ۶۲، فی الدین وراخی فی العلم است۔ و ہر کہ از اشباح شرائع بہ این خصال پے برو
 و رنگ آنہا رنگین شد و نفس وے آنہا را در اصل جو ہر خود قبول کرد۔ وے از عین است۔
 بالجہ معرفت این چہا رخصلت یکے از امور عظام است۔ کہ بریں بندہ ضعیف درود فرمود۔ و
 ذلک من فضل اللہ علینا و علی الناس و لکن اکثر الناس لا یشکرون۔
 (۱) یکے از انما لطارت است۔ و حقیقت آن و میل بسوئے آن و ہر نفس از نفوس سلیمہ
 و ولایت نہادہ اند۔ پس اگر نفس بر سلامت فطرت خود یا شد۔ و ہیج عارضی اورا تشویش
 نہ بد لا محالہ بر لطارت بود۔ نہ پذیری کہ مرادنا از لطارت این جا و منو و غسل است بلکہ روح
 و منو و غسل۔ و نوراً نہادہ حقیقت آن حیثیتی است و ہدایتہ کہ از ان جز بہ انس و نور تعمیر نتوان
 کرد۔ و این صفت اشبہ حالات انسان است بہ حال ملاو اعلا۔ و تجربہ ایشان از الوات
 بہیمیہ و سرور و امتیاز ایشان بہ خود۔ و انس ایشان بمقامے کہ ایشان را دادہ اند۔ و چون کسے
 بہ عالم ملاو اعلا پیوند۔ و آنجا آنسے و سروری و امتیازی بہ غیر نہایت مے بیند۔ پس چوں کہ
 شخص این حالت را در نفس خود راخی مے سازد و ملکہ مے گیرد در میان وے و ملاو اعلا مناسبتہ
 پیدا مے شود۔ و بابے از روح جنت و علامتہ آن بر وے مفتوح مے گردد۔

(۲) دوم خضوع برائے خدایتعالی (و انکسابت) و چشم دل بہ سوئے وے تعالی دوختن
 تفصیل این رحال اینکہ نفس سلیمہ در حال فراخ از تشویشات خارجیہ و طبیعیہ و چون صفات الہی
 و کبریا و جلال وے یاد و ہند و بوجہ از وجہ روئے اورا ہداں جانب متوجہ گردانند لا محالہ
 اورا حالتے در مے گیرد۔ از جنس حیرت و دہشت و رنگے احاطہ مے کند از رنگ نائے مقدس
 مجرد چوں ازیں حیرت و دہشت تنزل مے کند و بہ حالت سقیہ فرو مے آید ہمیں حیرت
 و دہشت خشوع و خضوع و انکسابت مے شود مثل حالت عبیدہ در حضورئی و ارث خویش۔ یا
 مدتائی ہمیش ملوک۔ بالجملہ اشبہ حالات نفس بہ ملاو اعلا در ہیمان ایشان در جلال و کبریا فی
 او تعالی۔ صفت خشوع و خضوع و مناجات است۔ چوں نفس بر این کیفیت رنگین شود

بقیہ صفحہ ۶۳ پایہ مفتوح گردد میان این نفس و ملا و اعلا از جہت این حالت و تشریح گردد
از ایشان برین نفس معارف جلیله کہ شیخ اُن تجلیات اللہ باشد۔

۱۳، خصلت سوم ساحت است۔ و حقیقت ہے اُنست کہ نفس منطوق بہ ہمہ خلیسہ نہ
شود۔ از طلب لذت و حسب انتقام و بخل و حرص و شل آں پس ہر شعبہ این خصلت بہ
اعتبار آں داعیہ منسے مے گردد و بعضی عدم قبول نفس داعیہ شہوت فرج و بطین را عفت گویند
و عدم قبول داعیہ وفا بہیت و ترک عمل را اجتہاد گویند و عدم قبول داعیہ بخی و فرج را صبر
گویند۔ و عدم قبول داعیہ محبت انتقام را عفو گویند۔ و عدم قبول داعیہ بخل را سخاوت گویند
و عدم قبول داعیہ حرص را قناعت گویند۔ و عدم قبول داعیہ مخالفت شرع را در حدود و
مقادیر کہ تعیین شدہ اند۔ تقویٰ گویند۔ و اصل این ہمہ خصلت یک چیز است و اُن خالص
بودن رائے کلی پرودائی خلیسہ۔ و ہر کہ این خصلت در نفس وے راسخ شد چوں بہرہ جمیع
ہیأت خلیسہ کہ درین عالم بر نفس وے هجوم کردہ باشند یکسر متلاشی مے گردند و وے
چوں ذہب خالص از بوتر بر آید۔ و اُن خصلتے است کہ دور بودن از عذاب قبر غالباً
بر وے موقوف است۔ و صوفیہ آں را زہد و حریت و ترک دنیا گویند۔۔

۱۴، خصلت چہارم عدالت است۔ و اُن خصلتے است کہ صدور اقامت نظام
عادل و سیاست کلی از وے باشد۔ و وے را شعب بسیار است۔ مثل ادب و کفایت
و حریت و سیاست مدینہ و حُسن معاشرت۔ و بالجلہ این ہمہ یک اصل دارند۔ و وے
آں است کہ نفس ناطقہ بوجہ واقع شدہ کہ نظام نیک را اختیار کند و بہ امتداد آں
مترفع است۔ و ہر کہ این خصلت در وے بوجہ اتم متحقق شد میان وے و میان آنکہ
و سائل و جو حضرت حق اند از ملا و اعلا و اقامت نظامات عادلہ و راصل فطرت ایشان
ہنادہ اند۔ و ایشان را بہمت قویہ در باب استحسان نظام عادلہ اند۔ و نسبتے بلیغہ
واقع مے شود۔ و از دل این جماعت بہ سوسے وے رقائے نورانیہ مثل اشعہ شمس سیلان مے

وبقیہ صفحہ ۶۴، نماید۔ وایں رقائق بسبب ظهور بسیارے از نعمت و رقابت می باشد۔
و بالجواب سخن دوازست۔ ہر کہ اس را بہ تفصیل خواہد باید کہ بر کتاب حجتہ اللہ الیہا لغہ
رجوع کند۔ اتقاط از ہجرات نسخہ خطیہ ص ۵۶ ببند۔

ثم قال الامام ولی اللہ فی الحجۃ ص ۸۶ احل من الحجۃ والرمی لما تواروا
الخلافۃ قروناً کثیرۃ و خاضوا فی لذۃ الدنیا ونسوا الدار الاخرۃ فعمتوا
فی مرافق المعیشۃ و تباہوا بہا و زاد علیہم حکماء الافاق یتنبطون لہم
دقائق المعاش و مرافقہ۔ فما زالوا یعملون بہا و یزیدون بعضہم علی بعض و
یتباہون بہا حتی قبل انہم کانوا یبغیرون من کان یلبس من صنایدہم
منطقۃ او تاجاً قیمۃتھا دون مائۃ الف درہم و لا یکن لہ قصہ شامخ و لا یکن
لہ توسع فی المطام و تجمل فی الملابس۔ و ذکر ذلک بطول۔ و ما تراء من ملوک
بلادک یغنیک عن حکایتہم۔ فدخل ذلک فی اصول معاشہم و تولد من ذلک
داء عصال دخل فی جمیع اعضاء المدینۃ و افة عظیمۃ لم یبق احد منهم من
اسواقہم و دستاقہم و غنیہم و فقیرہم الا قد استولت علیہ۔ و اعجزتہ
فی نفسہ و اهاجت علیہ غموماً و هموماً لا ارجاء لہا۔ و ذلک ان تلك الاشیاء
لم تکن لتحصل الا ببذل الاموال الخطیرۃ و لا تحصل تلك الاموال الا
بتضعیف الفہرائب علی الفلاحین و التجار و اشباہہم و التضییق علیہم
فان امتنعوا قاتلوہم و عذبوہم و ان اطاعوا جعلوہم بمنزلۃ الحمین و
البقر و یتسل فی النعم و الدیاس و الحصاد حتی ساروا لا یرفعون
رؤسہم الی السعادتۃ الاخریۃ۔ اصلاً۔ و لا یتطیعون ذلک۔ ربما کان
اقلہم و اسعہم فیہم احدیۃ دینہ و صار جمہور الناس عیالاً علی
الخلیفۃ یتکفون منہ تارۃ علی انہم من الغزاة و المدبرین للمدینۃ یتربعون

وفيها صفح ٤٥، برسومهم ولا يكون المقصود رفع الحاجة ولكن القيام بسيرة
سلفهم. وتارة على أنهم شعراء جرت عادة الملوك بصلاتهم وتارة على أنهم
زهاد وفقراء يقيمون الخليفة ان لا يتفقد حالهم. وكل ذلك هو الفن الذي
تتعمق افكارهم فيه وتضيق اوقاتهم معه. فلما كثرت هذه الاشغال تشبه
في نفوس الناس هيئات خسيصة ما عرضوا عن الاخلاق الصالحة
ان شئت ان تعرف حقيقة هذا المرض فانظري الى قوم ليست فيهم الخلقة
ولا هم متعمقون في لذائذ الاطعمة والالتسبة. تجد كل احدهم منهم بيده امره
وليس عليه من الفرائض الثقيلة ما يشغل ظهوره. فهم يستطيعون التفرغ لأمور
الدين والملة ثم تصور حالهم لو كان فيهم الخلافة وملاؤها وسخروا المرحية و
تسلطوا عليهم.

فلما عظمت هذه المصيبة واشتد هذا المرض سقط عليهم الله والملائكة
المقربون وكان رضاء تعالى في ما لجر هذا المرض بقطع مادته. تبعث نبيا اميا
صلى الله عليه وسلم. لم يجالط العجم والمروم ولم يترسم برسومهم. وجعله
ميزانا يعرف به الهدى الصالح المرضى عند الله من غير المرضى وانطقه بدم
عادات الا حاسم وقبح الاستغراق في الحياة الدنيا والاطمئنان بها. و
نفث في قلبه ان يحرم عليهم رؤس ما اعتادوا الاعتناء بها كلبس
التحرير والقسي والادجوان واستعمال اواني الذهب والفضة وحلى الذهب
غير المقطع واللباب المصنوعة فيها الصور وتزيين البيوت وغير ذلك وقضى
بزوال دولتهم بدولته وديارهم بديارهم وبانه هلك كسرى فلا كسرى بعده وهلك
قيصر فلا قيصر بعده. بالتقاط.

وقال الامام في الحجة سنة ١٢٠٠ وسر تحريم الربوا ان الله تعالى يكس

(بقية صفح ٧٣) الرفاهية البالغة كالحري والارتفاقات المحتملة الى الامعان في
 طلب الدنيا كآية الذهب والفضة وحلى غير مقطوع من الذهب كاسرا
 والحلخال الطوق والتدقيق في المعيشة والتطيق فيها لان ذلك
 مرد لهم في اسفل السافلين. مبادف لا تفكرهم الى النوان مظلمة
 وحقيقة الرفاهية طلب الجيد من كل ارتفاق والاعراض عن رديئه
 والرفاهية البالغة اعتبار الجودة والمداوة في الجنس الواحد و
 تفصيل ذلك انه لا بد من التعيش بقوة ما من الاقوات والتمسك
 بنقيد ما من النقود والحاجة الى الاقوات جميعها واحداً والحاجة
 الى النقود جميعها واحدة ومبادلة احدى القبيلتين بالآخرى
 من اصول الارتفاقات التي لا بد للناس منها. ولا ضرورة في مبادلة
 شيء بشيء يكفي كفاية. ومع ذلك فاجب اختلاف امرجتهم وماداتهم
 ان تتفاوت مراتبهم في التعيش وهو قوله تعالى نحن قسمنا
 بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض
 درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً. فيكون منهم من يأكل
 الارز والحنطة. ومنهم من يأكل الشعير والذرة ويكون منهم
 من يتحلى بالفضة. واما تميز الناس فيما بينهم بأقسام الارز
 والحنطة مثلاً واعتبار فضل بعضها على بعض وكذلك اعتبار الصنائع
 الدقيقة في الذهب وطبقات عيارة. فمن عادة السرفين
 والاعاجم والامعان في ذلك تعمق في الدنيا فالصالحات
 حاكمة بسد هذا الباب.

قرآن عظیم کی اس انقلابی دعوت کو زندہ کرنے کا ارادہ جب کسی مسلم
سوسائٹی میں پیدا ہوا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ شرفائے قریش کے جو خاندان مہاجرین و انصار کا شرف حاصل کر چکے
ہیں۔ اُن کی ذہنیت اور اُن کی معاشی، معاشرتی، سیرت کو اپنا امام بنائے
یہ انقلابی روح پیدا کرنے کے لئے حکیم المند عربی زبان اور عرب
اول کی سیرت کو ایک معیار قرار دیتے ہیں۔ اُن کا یہ مطلب نہیں کہ سفہاء عرب
اگرچہ جاہلیت کو زندہ کر رہے ہوں، اس صورت میں بھی انہیں کی اقتدا
کی جائے۔

لہ شرفائے قریش، ایک اجتماع فقط اجتماع ہی سے متاثر ہوتا ہے۔ اسی لئے قرآن کریم
نے انبیائے سابقین کی صالح جماعتوں کا تذکرہ کر کے مسلمانوں کو ایک ایسی جماعت بنانے
پر آمادہ کر دیا۔ اب نزول قرآن کے بعد جب کسی مسلمان اجتماعي ظہور پھر کھڑے ہوں تو انہیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے پہلے اجتماع سے متاثر ہونا چاہئے تاکہ قرآن
کا اصلی مفہوم ان کے اذنان میں اتر سکے۔

لہ عرب اول عرب قوم کا اتباع اور چیز ہے۔ اور عرب اول کے انقلابی طبقے کا اتباع
پاکل دوسری چیز ہے۔ انقلاب پیدا کرنے کے لئے انقلابی سیرت سامنے رکھنی چاہئے قریش
اپنے شرک کے حاکم تھے۔ انہوں نے گھر چھوڑا، اپنی حکومت کو خیر باد کہی۔ پردیس میں جا کر اپنی محنت
سے نئے گھر بنائے۔ تاکہ وہ قرآن کے انقلاب کو کامیاب بنا سکیں۔ اُن کی یہ سیرت قرآن

جملہ معترضہ حکیم السند کے اس چوتھے اصول کو ہم اُس وقت تک نہیں سمجھ سکے جب تک ہم نے یورپ میں جا کر سوشلزم کا مطالعہ نہیں کیا جن رفقائے ہمیں اس مطالعے میں مدد دی وہ عموماً کارل مارکس کے متبع تھے۔ اُس کے احترام میں اس قدر مبالغہ کرتے ہیں کہ یہیں تکلیف ہوتی۔ اور اس فضیلت کا مدار وہ اُس کے اقتصادی نظام کو بتاتے۔

ہم حیران رہ گئے جب اس قسم کے انقلابی پروگرام کے تمام ضروری حصے ہم نے حکیم السند کی تصانیف میں جو کارل مارکس سے بہت پہلے گزرے ہیں نہایت بسط سے مدون پائے۔ امام ولی اللہ ^{۱۸۶۲} میں فوت ہوئے۔ اور کارل مارکس ^{۱۸۱۸} میں پیدا ہوئے۔

دقیقہ صفحہ ۸۶ سمجھنے کے لئے ذہنیت تیار کروینی ہے۔ ایک شخص اپنے گھر بار کا دلدادہ ہے اور چاہتا ہے کہ قرآن بھی سمجھے۔ ح ایں خیال است و محال است و جنوں ہیں اپنی قوم کی ذہنی پسئی پر نہایت صدمہ ہوا جب ہم نے یورپ کے انقلابیوں کی اولوالعزم دیکھی۔ ہم اپنے نوجوانوں سے مایوس نہیں ہیں۔ مگر ہم پرانے پارسا کو کوئی درجہ نہیں دے سکتے۔ لے کارل مارکس نئی ششہ میں پیدا ہوا۔ اس نے ششہ میں وفات پائی۔ اس کا اثر کیسی فیصلہ ^{۱۸۴۸} میں شائع ہوا۔ اور اس کی قائم کردہ پہلی انٹرنیشنل کا اجلاس ^{۱۸۶۴} میں منعقد ہوا جس پر اس کے پروگرام کا پہلی مرتبہ تعارف کر دیا گیا۔ اس سبب سے شاہ صاحب پیل انٹرنیشنل سے ۱۹۰۲ سال پیشتر اور مارکس کے اعلان انٹرنیشنل کی مشاعت سے ۸۵ سال پیشتر رسالہ فرما چکے تھے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سراج الہند امام عبد العزیز

۱۱۷۶ھ ۱۲۳۹ھ

جب امام ولی اللہ فوت ہوئے تو مولانا عبد العزیز اُس وقت سترہ برس کے نوجوان تھے ابھی طالب علمی سے بھی فارغ نہیں ہوئے تھے مگر امام ولی اللہ کی جمعیۃ مرکزیت نے مولانا عبد العزیز ہی کو حزبِ ولی اللہ کا رہنما (امام) ماننے کا فیصلہ کیا سب سے پہلے وہ امام ولی اللہ کے طریقے پر مولانا عبد العزیز کی علمی تکمیل پر متوجہ ہوئے مولانا محمد عاشق اور مولانا محمد امین نے علمِ حدیث میں اور امام ولی اللہ کی انقلابی تحریک کے اصول میں! اور مولانا نور اللہ دجو مولانا عبد العزیز کے خسر بھی تھے، فقہ حنفی میں مولانا عبد العزیز کی تربیت مکمل کر کے انہیں امام عبد العزیز کے درجہ تک پہنچایا۔

ملہ تین ہفت تائب صاحبزادیوں کے سوا آپ کے اولاد نہ تھی۔ اور صاحبزادیاں بھی صاحب اولاد ہو کر آپ کی حیات ہی میں رحلت کر گئیں سب سے بڑی صاحبزادی مولانا رفیع الدین

دقیقہ سفر ۱۷ کے صاحبزادے مولانا عیسیٰ سے منسوب ہوئی تھیں۔ منجمل صاحبزادی جناب شیخ محمد افضل سے منسوب ہوئیں جن سے مولانا اسحاق صاحبزادے اور مولانا محمد یعقوب صاحبزادے کے چھوٹے بھائی پیدا ہوئے۔ تیسری صاحبزادی حضرت مولانا عبداللہ علی کے عقد نکاح میں تھیں جو ایک فاضل اہل اور نہایت شریف و خلیق تھے۔ اور امیر شہید کی معیت میں ایک عربیہ کنگ ہستان اور اس کے اطراف میں رہے۔ شاہ عبدالعزیز آپ کے پھوپھا بھی تھے۔ کیونکہ آپ کے والد مولانا بیتہ اللہ ان کے والد مولانا نور اللہ میں ۱۲۔ نور۔ ۱۳ نومبر ۱۹۲۱ء

شاہ عبدالعزیز کی امامت امام ولی اللہ کی اپنی صحبت سے راسخین نے العلم کا ایک مختصر سا طبقہ تیار ہوا جس کے سرکردہ حضرات مذکورہ بالا یعنی مولانا محمد عاشق خواجہ محمد امین کشمیری اور مولانا نور اللہ تھے انہی کے ذریعے سے شاہ صاحب کے علوم محفوظ ہوئے۔ اور آگے پھیلے۔ اس کے ساتھ شاہ صاحب کے شاگردوں کا ایک دوسرا طبقہ بھی پیدا ہوا جس میں ان کی اولاد بھی داخل ہے امام عبدالعزیز ہر دو کے مسٹر امام ہیں۔ شاہ ولی اللہ کے خواص سے اگر دس آدمیوں نے استفادہ کیا ہے۔ تو شاہ عبدالعزیز کے خواص سے دس ہزار مستفید ہوئے۔ شاہ ولی اللہ کے زمانے میں سلطنت دہلی میں نے مجاہد اسفناک خاں شاہ عبدالعزیز کے جہد میں وہ بھی ختم ہو گیا۔ انگریزی ریپبلکنٹ حم علی میں موجود رہا۔ انگریزی حکومت شاہ ولی اللہ اور ان کے علوم اور ان علوم کی تاثیر سے ایسی ناواقف نہیں تھی۔ جیسے ہندوستانی ناواقف تھے۔ ہندوستانی شاہ عبدالعزیز کو اس جہد کے چند بڑے علماء میں سے ایک جیدہ عالم مانتے تھے۔ جیسے شاہ ولی اللہ صاحب کو اپنے زمانے میں دہلی کے بڑے آدمیوں سے مانا جاتا تھا۔ مگر شاہ عبدالعزیز کا کمال یہ ہے کہ انہوں نے شاہ ولی اللہ کے علوم حاضر اہل علم تک پہنچا دیے جو چیراؤن علماء کے اذعان پر غالب ہے۔ اس میں وہ خود تو عمل کرتے ہیں۔ پھر ان علمی کتابوں میں جو اقوال شاہ ولی اللہ کی تحقیق کے خلاف موجود ہیں سب پر بالذریعہ لطافت سے جرح کرتے ہیں۔ یہ چیز ان کے ذاتی کمالات میں مافی جاتی ہے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ

بقیہ صفحہ ۷۲) اس طرح جرح کرنے والا عالم ایک لمبے زمانہ سے پیدا نہیں ہوا، اس کے آخر میں آپ شاہ ولی اللہ کا قول بہت ہلکے الفاظ میں نقل کر دیتے ہیں۔ وہ دماغ میں جذب ہو جاتا ہے۔ ساتھ ہی اُسے نہ اپنی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اور نہ شاہ ولی اللہ کی طرف۔ اس طرح آپ عالم اہل علم کو امام ولی اللہ کی تحقیقات سمجھنے کا اہل بنا دیتے ہیں۔ اس کی مثالیں تختہ اثنا عشریہ اور تفسیر عزیزی میں کثرت سے ملیں گی۔ آپ نے اپنے خواص اہل بیت کو اور جو ان میں مندرج ہو سکا شاہ ولی اللہ کی کتابوں کا محقق بنا دیا۔ اس طرح کم از کم آپ نے ساتھ برس کام کیا۔ یہاں تک کہ وہ علم اور وہ حکمت زمین پر راسخ ہو گئی۔ اب اگر یہاں یورپ کی ایک بڑی عقلمند انقلابی حکومت نہ ہوتی تو شاہ عبدالعزیز کے علوم ہندوستان کے بادشاہ ہوتے۔ مگر اس عقلمند انقلابی حکومت میں اتنی استعداد ہے کہ اس کی صورت کو مسخ کر کے اُس سے دنیا کو متغیر بنا دے۔ مگر جن لوگوں کی طبیعتوں میں جلی ذوق فطری طور پر موجود تھا، اُن پر اس مخالف پروپیگنڈے کا کچھ اثر نہیں ہو سکا۔

۲، شاہ عبدالعزیز کا مقصد حیات اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی تھا، کہ شاہ ولی اللہ کی انقلابی سکیم کو ہندوستان میں کامیاب بنائیں۔ شاہ ولی اللہ کو انعام ہوا کہ جو چیزیں تھیں جینے کا وعدہ کیا گیا ہے۔ ان کے لئے کافی سہر کی ضرورت ہے (دیکھو تفہیمات ص ۱۱)، اس کام کو پورا کرنا شاہ عبدالعزیز کا مقصد تھا۔ شاہ عبدالعزیز کے ساتھ اُن کے اپنے بھائی شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر برہن معاون ثابت ہوئے۔ عقلی مسائل کیسے جس قدر تحقیقات کی ضرورت ہوئی۔ اس کو شاہ رفیع الدین پورا کرتے رہے۔ کشفی مسائل میں خصوصیت کے ساتھ شاہ عبدالقادر ممتاز تھے۔ عقلی علوم کی تعلیم شاہ عبدالعزیز کا اپنا کام تھا۔ اس طرح عقل نقل کشف کی جامع سوسائٹی پیدا کرنے کی کوشش جاری رہی۔

اس کے نتیجے میں چار ممتاز شخص پیدا ہوئے (۱)، مولانا عبدالحمید، یہ حضرات شاہ دہر سر بردار، کے تلامذہ میں اول درجہ کے عالم تھے۔ اور امام عبدالعزیز کی طرح جامعیت کے مالک تھے۔ (۲)، حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید، یہ عقلیت میں شاہ رفیع الدین کے قائم مقام تھے۔ دہم، حضرت مولانا محمد سخی یہ شاہ عبدالعزیز کی طرح عقلی علوم پڑھانے کے مرکز تھے۔ دہم، حضرت سید احمد بریلوی۔ جو ان کے مدرسے

فقیر مغویہ کے شاگرد تھے۔ مرقۃ کشفی میں اپنے زمانے کے عارفین بلکہ بہت سے متقدمین پر بھی سیقت لے گئے تھے۔ اُن کی تربیت شاہ عبدالعزیز اور شاہ عبدالقادر کی صحبت میں مکمل ہوئی۔ جب یہ انقلابی جماعت تیار ہو گئی تو شاہ عبدالعزیز نے اپنا انقلابی پروگرام تطبیق دینا شروع کیا۔ شاہ صاحب نے سید احمد کو خاص پروگرام دے کر امیر خاں والے ٹونک کے لشکر میں بھیکار انقلابی کام شروع کر دیا۔

۳۰، امام ولی اللہ کو جس منصب کا وعدہ دیا گیا جس کی وہ امید رکھتے تھے۔ اس کا تعلق عام مسلمانوں کی اصلاح سے تھا۔ اس فکر کے ترک کرنے ان کو ائمہ فقہاء کے اختلاف کو حل کرنے کی طرف مائل کر دیا۔ تاکہ عوام کا اختلاف باقی نہ رہے۔ چنانچہ وہ فقہ حنفی اور فقہ شافعی کو ایک دوسرے پر مانستے ہیں۔ قدرتی طور پر ان کو دونوں فقہ میں تحقیق کا اچھا موقع ملا۔ فقہ حنفی اپنے والد سے سیکھی۔ اور فقہ شافعی شیخ ابوالطاهر مدنی سے پڑھی۔ مگر آخر میں انہیں سمجھا یا گیا۔ کہ فقہ حنفی کی ایسی اصلاح ممکن ہے جس سے وہ قرن اول کے مطابق ہو جائے۔ دیکھو فیوض العربین ص ۲۵ و ۶۲ و ۶۳ و قہقیات ص ۱۵ اس پر مدہلی میں بیٹھ کر انہوں نے حنفی فقہ اپنی تجدید کے ساتھ بڑا نا شروع کی۔ یہ اُن کے آخری اعمال سے ہے۔ باوجود اس اہتمام کے وہ اپنے ملک کے حنفیہ کو مطمئن نہیں کر سکتے تھے جب تک ایک عالم حدیث کو ضروری نہ سمجھے۔ اس کو شاہ صاحب کے مسلک کی جلالت سمجھ آ ہی نہیں سکتی۔ امام عبدالعزیز نے حنفی فقہ اور مروجہ تصوف کو اپنے والد کے اصول پر اصلاح کر کے رواج دینا شروع کیا۔ فقہ شافعی کی طرف کوئی توجہ نہیں کی۔ ان کی طبیعت ہندوستانی عالموں سے متقارب واقع ہوئی تھی حنفی علماء نے خوشی سے اُن کی شاگردی اختیار کی۔ اور ایک لمبے وقت تک کام کرنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستان میں کوئی جید عالم ایسا نہیں رہا جو حدیث پڑھنا ضروری نہ سمجھتا ہو۔ اور پھر اس کی سند کسی نہ کسی طریقے سے شاہ عبدالعزیز پر قائم نہ ہوتی ہو۔

ہم چاہتے ہیں کہ شاہ عبدالعزیز شاہ ولی اللہ کے لئے ایسے ہی جیسے امام ابو یوسف امام ابو حنیفہ کے لئے۔ تو اس کا یہی مطلب ہے۔

(بقیہ صفحہ ۷۴) (۴)، ہائے خیال میں شاہ عبدالعزیز کے پروگرام کا خاکہ وہی تھا۔ جس پر شاہ ولی اللہ اپنے عمل کر چکے تھے۔ برٹشوں کے قلب کو دھڑکنے کے لئے نواب نجیب الدولہ نے احمد شاہ ابدالی کو دعوت دی۔ ہائے نزدیک یہ بات محقق ہو چکی ہے۔ کہ نواب نجیب الدولہ کو شاہ ولی اللہ نے اپنے اہل عامی اثنائے سے اوصاف و جلالی تھی :

اب دوسری دفعہ جب سکھوں کا پنجاب میں غلبہ ہوا اور دہلی میں انگریز آ گئے۔ تو شاہ عبدالعزیز کا ہر دو گرام ہی تھا کہ کابل اور قندھار کی طاقت کو دعوت دے کر دہلی بلایا جائے۔ اگر وہاں کے امرائے قابل ثابت ہوں تو ان اقوام کے لائق افراد سے استفادہ کیا جائے :

اس کے لئے وہاں ایک امارت قائم کرنے کی ضرورت ہوگی۔ اور افغانوں میں ایک سید کی امارت بہت جلد مقبول ہو سکتی ہے۔ اس کے لئے سید صاحب کو امیر مقرر کیا گیا۔ اور مولانا شہید اور مولانا جلدی کو ان کا وزیر بنا کر ساتھ کبجیا گیا :

اپنا پارٹی پروگرام تسلیم کرنے کا پلا دورج یہ ہے۔ کہ اسلامی عقائد و اخلاق میں جو غلطیاں عوام میں رائج ہو چکی ہیں۔ لوگوں سے ان کی اصلاح کا پروگرام تسلیم کرایا جائے۔ اس سے وہ دوسرے مرشدوں اور عالموں سے جدا ہو سکیں گے۔ اور تحریک کو آگے بڑھانے میں مخالف پارٹی کے لوگ دخل انداز نہیں ہو سکیں گے۔ سید صاحب اور مولانا شہید اور مولانا جلدی اس انقلابی پروپیگنڈے کے مرکز بنائے گئے۔ شاہ عبدالعزیز نے شاہ اسحاق کو اپنی جگہ مقرر کیا۔ ہماری سمجھ میں اس نئے حزب کے امیر شاہ اسحاق تھے۔ سید صاحب فقط امیر الدعوت و امیر الجہاد تھے۔ اور یہ جماعت دہلی کی سلطنت کی کمزوری کو دور کرنے کے لئے کھڑی ہو رہی ہے۔ اس کو ایک حکومت موقتہ کا درجہ دینا چاہئے :

اس تقسیم عمل میں شاہ عبدالعزیز نے وہ کمال کر دکھایا ہے جس کی حکمت سمجھنے سے اکثر عقلمند عاجز آ گئے۔ اور انہیں اس حق بناتے ہیں بہت زیادہ دخل اس قوت حاکمہ کا ہے۔ جو شاہ عبدالعزیز کے کام کو پورے طور پر سمجھ کر ناکام بنانا چاہتی ہے۔ سید صاحب کی امارت اور ملن کا

اسی زمانہ میں امام عبدالعزیز نے امام الانقلاب امیر المومنین علی ابن ابیطالب کرم اللہ وجہہ کو خواب میں دیکھا۔ امیر المومنین نے نہیں یقین دلایا کہ عام طور پر فقہاء اور صوفیہ کے مروج طریقے افراط و تفریط سے خالی نہیں۔ قرونِ اولیٰ کے مطابق وہی طریقہ ہے جس کی امام ولی اللہ دعوت دیتے ہیں

بقیہ صفحہ ۷۷، جوش جہاد۔ اور اُن کا کشفی کمال عام المسلمین کو جمع کرنے کا بہترین ذریعہ اور اعلیٰ تدبیر تھی۔ اس لئے امام عبدالعزیز نے یہ کام اُن کے حوالے کیا۔ مگر اس امارت کو تھامنے کے لئے جس قدر تعلق شاہ ولی اللہ کی تحریک اور پھر شاہ عبدالعزیز کے کام سے تاریخی طور پر ہونا چاہئے۔ اس سے سید صاحب کوئی تعلق نہیں رکھتے۔ ممکن ہے کہ وہ ایک نئی تحریک شروع کر دیں۔ اور وہ اسی چیز کی طرف جس کو بڑا نا ضروری ہے۔ متوجہ نہ ہو سکیں۔ اس نقص کے جبر کے لئے مولانا عبدالحی اور مولانا شہید اُن کے ساتھ لگا کر لگے۔ اور اپنے متبعین کو ہدایتیں دی گئیں۔ کہ جس امر پر یہ تینوں حضرات جمع ہو جائیں۔ اسے شاہ عبدالعزیز کا حکم سمجھا جائے۔ اُس زمانے کے حالات کے مطابق اس سے بہتر تقسیم عمل ہماری سمجھ میں نہیں آسکتی۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خواب میں دیکھنا

میدانے است وراں فرش سفید براق گسترده اند۔ و براں فرش روم بسیار باشکل نورانی و بسیار سہانہ فاخرہ، منتظر قدم برکت لزوم جناب امیر نشستہ اند فقیر ہم ہر یافت این معنی در اں مقام پر فرش مذکور جا گرفتہ۔ ناگاہ جناب امیر از جانب قبلہ نمایاں شدند۔ و سمت آن فرش توجہ فرمودند۔ مردم بہر برائے تعظیم بر خاکستند۔ و بلب فرش منتظر ایستادند۔ فقیر نیز در وسط فرش منتظر ایستادہ و بسبب ہجوم اشخاص با عظمت تالپ فرش نتوانست رسید۔ ایشان تشریف آوردہ، تفرق صفوف نمودہ نزد

بقیہ صفحہ ۷۶) فقیر آئمہ چار زانو نشینند فقیر با ادب تمام دوزانو مقابل نشست۔ الطاف بیار فرمودند: بایک کس کلام فرمودہ با فقیر محکام شدند فقیر اس وقت را غنیمت دانستہ ہنر چیرہ در اس وقت کہ در ذہن حاضر شدہ عرض نمود: جواب با صواب یافتہ۔

اول آنچہ فرمودند این بود کہ شنیدہ ام شخصے بزبان پشتو کتابے تصنیف کردہ است در اس کتاب چہیزے کہ تحقیق من بود۔ درج نمودہ۔ شمارا اطلاع این معنی بہت یازد؛ فقیر عرض نمود: بندہ زبان پشتو نمی دانند۔ تا از حال این کتاب واقف باشد موافق فرمودہ تحقیق خواہم کرد۔

باز عرض نمودم کہ اندام بہت فحما کدام یک ممتاز و پسند جناب است؟ فرمودند: ہرچہ مذہب پسندمانیست۔ یا بطورمانیست۔ اخراط و تفریط بعمل آورده اند۔

باز عرض نمودم کہ از طرق اولیاء اللہ کدام یک طور پسند جناب عالی است؟ فرمودند: درین ہمہاں جواب است۔ در ہر طریقہ چہیزے نامرضی و عیاف طور احداث نمودہ اند۔ و باین ہمہ از طور با تصور دارند۔ زیرا کہ در ہر سطر طریق شغل کہ در تقرب الی اللہ مفید باشد۔ معمول و مروج بود۔ (۱) ذکر (۲) تلاوت (۳) نماز۔ آنہا فقط ذکر را مقرر کردہ اند۔ و تلاوت قرآن و نماز را شغل نمی دانند۔ بعد از ان بیکایک برخاستہ بہاں سمت سرعت کنان تشریف بردند۔ و مردم دیگر کہ منتظر بودند در حیرت ایستادند۔ قال مولانا الشیخ عم فیضہم فی کتاب التہتید فی آئمة التجدید ص ۲ فی رجب ثامنہ او ثامنہ تشریف الی الامام عبد اللہ العزیز فی المراد یلقاؤا امیر المؤمنین علی بن ابی طالب: اما مر: لانقلاب فکر شدہ الامیر الی اھیئۃ الاجتماعیۃ و طرق اصلاحها۔ و داوم الشیخ علی ارشاد الامیر بالاسقامۃ۔ و وصل روح الاصلاح الی عامۃ المؤمنین فی حیوۃ و قام اصحابہ بمعافیتہ عامۃ المسلمین من جمیع الاصناف الی اقامۃ الحکومتہ الموقتۃ الہمدانیۃ لاحیاء النجادیۃ القویۃ الحمدانیۃ۔ تمید۔ سیرت سید احمد شہید مشہ میں مذکور ہے۔ کہ صبح آنکہ شاہ صاحب سب سے پہلے حضرت شاہ غلام علی مجددی نظری

امیر المومنین نے اُن کی قلبی کیفیت میں ایک انقلاب پیدا کر دیا جسے امام
عبدالعزیز بیداری میں بھی اپنے اندر مستقر پاتے تھے۔ امیر المومنین نے انہیں پشتو
یکھنے کی طرف توجہ دلائی،

(بقیہ صفحہ ۷۷) (متوفی ۱۲۴۴ھ غنیفہ حضرت مرزا مظہر کی خدمت میں تشریف لے گئے۔ اور خواب کی تعبیر
چاہی۔ شاہ غلام علی نے فرمایا۔ میری سمجھ میں آتا ہے کہ سید حسن رسول ناک کی وفات کے بعد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ ان دیار میں ہدایت خلق کی طرف بہت کم ہو گئی ہے اس خواب سے معلوم ہوتا
ہے کہ اب آپ کے ریا آپ کے کسی مرید رشید کے، ذریعہ وہ سلسلہ پھر شروع ہو جائے گا۔ شاہ صاحب
نے فرمایا میرے خیال میں بھی یہ تعبیر آتی تھی۔ مولانا ایشام فیضی نے مجھ سے ۲۶ جون ۱۹۴۴ء کو فرمایا
کہ یہ خواب امام عبدالعزیز کی عظمت پر دال ہے۔ کہ اُن کے عہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک
رسائی بغیر آپ کے ممکن نہ تھی۔ رہا فقرہ محصورہ میں الخطین۔ بہارا خیال ہے کہ یہ فقرہ شاہ غلام علی رحمہ
کے ذمہ لگا کر محض اس لئے بڑھایا گیا کہ سید امیر شہید کی فضیلت ثابت کی جاسکے۔ ورنہ اصل خواب سے
اس کو کوئی تعلق نہیں ہے۔

نفاذ ۵، سید حسن رسول ناک کا تذکرہ مختصر خزینۃ الاصفیاء ص ۱۱۱ میں موجود ہے۔ وفات
۱۱۰۳ھ امام ولی اللہ تعظیفات ص ۲۴ (خطیبہ) میں لکھتے ہیں۔ خواجہ محمد اعجاز نے از انہاج میر ابو اعلیٰ
نزد ہار گنج اقامت داشتند بہجت سید حسن رسول ناک رسیدہ بودند نقل میگردند کہ رونے سید حسن
بیٹے اندولے سماع کردند کہ مضمون آن تشبیہ بخود بود با سبب محبوب۔ وازاں تشبیہ لذت تمام یافتند
اما آن لذت می آمد و می رفت۔ استقرار نہ داشت۔ بگوشتہ رفتند۔ ورسن در گلو بستند و آبی را بہ میخ
مضبوط ساختند و جلے بخود انداختند و ہماں بیت می خواندند و گرد آں میخ می گشتند۔ بر این کیفیت
آن لذت در ایشان مستقر شد۔ و فتح باب ایشان را این صورت واقع گشت۔

بقیہ صفحہ ۷۸
زبان پشتو اور یورپین ازم | اس کی روح یہ ہے کہ ان کو پشتونوں کی طرف توجہ
 کرنی چاہئے۔ اس سے پہلے شاہ ولی اللہ خیر کرمؒ میں

کہہ چکے ہیں کہ حکومت چلانے کی استعداد مسلمانان ہند سے افغان کی طرف منتقل ہو چکی ہے وہ قلعہ
 و قصر۔ والدولۃ بحسب الظاہر یقسم علی شعوب الناس لیکمل فیہ دماہن کان
 للحجاز ثم للعراق ثم لاهل فادس ثم لاهل الهند۔ ورجع الیہوم الی الافغانہ و
 کذلک الدولۃ الباطنیۃ علی هذا الترتیب ولكن الافغانہ واهل الفادس لا
 یوجد فیہم الا تسلاخ قط۔ فلما لا تم مزاجیۃ۔ ہ۔ نور الحق غفرلہ

حضرت مولینا غفرلہ نے اس کی توضیح میں مجھے اظہار کیا کہ اس سے مراد فقط جنگی طاقت
 اور حربی قوت ہے۔ یہی راز ہے ہمارے اس مقولہ میں کہ پہلے یورپین ہوتے افغانوں میں چونکہ لڑنا
 اور مردانگی موجود ہے۔ ان کو ایک عالم منظم کر کے اسلامی قومی حکومت کی فوج ناسکتا ہے۔ مگر جس
 قوم سے لڑنے مرنے کی طاقت سلب کر لی گئی ہو۔ وہ کبھی ترقی نہیں کر سکتی۔ آج اس کی پہلی مثال
 ہندو بننے میں ملتی ہے۔ وہ بڑا حساب دان ہے۔ بڑا مالدار ہے۔ مگر وہ حکومت نہیں سنبھال سکتا ایک
 معمولی سپاہی اس کی جائداد پر قبضہ کر کے مالک بن سکتا ہے۔ دوسری مثال ہندوستانیوں میں ہے
 جو قومی انگریزی فوج میں ملازمت کر کے، اور یورپین طریقے پر سپاہی بننا نہیں سیکھ سکیں گی۔ وہ
 ہندوستان کی آئینہ حکومت کبھی سنبھال نہیں سکیں۔ میں یا وجود ہزارہ انقلابات کے سرسبز ریاست
 وزیر اعظم پنجاب کی ہمیشہ تائید کرتا ہوں کہ وہ میری قوم کو فوج میں بھیجنے کا حامی بنے۔ جن میں تو نے فیصد
 افراد جنگ میں مر سکتے ہیں۔ مگر دس جو واپس آئیں گے وہ ہمارا اصلی سرمایہ ہوگا۔ اس لئے ہم تعلیم یافتہ
 طبقے کو مجبور کر دیں گے کہ وہ یورپین طریقے پر فوجی حرب سیکھے۔ انہیں اس کام میں ہمارے پیرائے
 کے لئے سولے ترکی حربی کالج کے اور کوئی جگہ نہیں ملے گی۔ اگر وہ ترکوں کی طرح پہلے اپنے آپ کو
 یورپین نہیں بنالیں گے ترکی حربی کالج میں داخل نہیں ہو سکیں گے۔ جب وہ وہاں سے فارغ
 ہو کر آئیں گے۔ تو مستقبل ہند میں جب ڈومنین سسٹم مل جائے گا۔ اس وقت وہ اپنے

(بقیہ صفحہ ۷۷) کاشنکاروں کو فوجی تعلیم دینا شروع کر دیں گے۔ اس کے لئے اُن کو کاشنکاروں کو بھی یورپین بنانا پڑے گا۔ اگر کاشنکاروں کی تحریک کا انکار کر دیں۔ تو اُن کا وجود بے کار ہو جائے گا۔ اس لئے ہم اپنی قوم سے وہ لعنت کے جراثیم جو مسلمانوں اور خاتقاہوں سے پھیلتے ہیں۔ اور قوم کو نامردی سکھانے کا نام انہوں نے اسلام رکھا ہوا ہے۔ مذکورہ وقت آنے سے پہلے.... ختم کر دینا چاہتے ہیں۔

ہم عام لوگوں کو دعوت دیتے ہیں۔ کہ وہ اپنی مادری زبانیں انگریزی حروف میں لکھنا۔ پڑھنا شروع کر دیں۔ اور اپنے خاندان کے کسی فرد کو علم اس سے کہ عورت جو یا مرد۔ ایسا نہ چھوڑیں کہ وہ اپنی زبان یورپین حروف میں نہ لکھ سکتا ہو۔ اس کے بعد اس کو ترکوں کی طرح زندگی بسر کرنا سکھانا چاہئے۔ ترکوں میں بھی اسی طرح بے ایمان آدمی موجود ہیں جیسے ہمارے یہاں ہیں۔ مگر ترکی قوم کے ایمان میں جسے شبہ ہو سکتا ہے۔ وہ حتمی ہے۔ اب ترکوں نے اپنا قومی طریقہ یورپین ازم بنا لیا ہے۔ ہم اس مسلم قوم کے ترقی یافتہ نمونے پر اپنی قوم کو تیار کرنا چاہتے ہیں۔ ان حقائق سے ہمارے بڑے بڑے عالم ناواقف ہیں۔ ان کو واقعہ کرنے کی اشد ضرورت ہے۔ ہم چاہتے ہیں کہ نہایت نرم زبان میں ان کو یہ چیزیں سمجھا دی جائیں۔ مگر ہماری قوم میں ایک صندی عنصر موجود ہے۔ وہ مسلمانوں کی ہر تباہی کو قبول کر سکتا ہے۔ مگر اپنے طرز میں تبدیلی کا روادار نہیں بنتا۔ ہم انہیں منہ نہیں لگاتے۔ اور جب موقع ملے گا ہم انہیں ختم کر دیں گے۔ یہ ہیں اپنی ذہنیت کی ترجمانی نہیں کر رہا۔ مجھے معلوم ہے۔ کہ ہندوستان میں انقلاب آئے گا۔ میں اس انقلابی جماعت کی ترجمانی کر رہا ہوں میں نے روس میں ڈرٹکی میں۔ انقلابی جماعتوں کا کافی تجربہ کیا ہے۔ وہ سب کے سب ایک ہی ملک پر چل رہے ہیں۔ اُن کی زبانیں مختلف ہیں۔ اُن کے مذاہب مختلف ہیں۔ مگر معاشرت کا طریقہ سب میں مشترک ہے۔

ہمارے سمجھ و ادب کے کو ہماری طرح جب تک ہم ہندوستان میں تھے ایک **حلّ شبہہ** مشہور امن گیر رہتا ہے۔ وہ یہ کہ انگریزی کا لہجہ اور انگریزی فائز ہے

(بقیہ صفحہ ۸۰) ایک نوجوان جو ذہنیت لے کر آیا۔ وہ سوائے جوہرین فیشن کے اور کوئی کمال نہیں رکھتا۔ وہ ملازمت سے روپیر کھاتا ہے۔ اور اپنی ضرورتیں اس قدر بڑھاتا ہے۔ کہ باپ دادا کا اندوختہ اس فیشن پرستی کی نذر کر کے ختم کر دیتا ہے۔ پھر نزاکت، بزدلی، نامردی، کاہل پورا پورا نمودن جاتا ہے۔ اور دن رات اس قہر میں لگا رہتا ہے۔ کہ یورپین بنے بغیر انسان انسان نہیں کہلا سکتا۔ ہمیں خود اس گروہ سے کافی واسطہ پڑتا رہا۔ اور ہم اپنی پرانی ہندوستانی زندگی میں اُس سے متنفر تھے۔ اور اپنی قوم کو اس سے بچانے کے لئے کوشش کرنا ایمانی فرض جانتے ہیں۔ اب ہماری ذہنیتیں بچی ہے۔ کہ ہم ان نازک فریج، نازک اندام افراد کے بجائے اپنے کاشتکاروں کو یورپین بنائیں۔ ہمارا پہلا تجربہ غلط اور غیر مفید ثابت ہو چکا ہے۔ ہم اپنی قوم کے کارکن غنہ کو جو ہلکے ملکوں میں عموماً کاشتکار رہے۔ اقتصادوی مصیبتوں میں گرفتار دیکھتے ہیں۔ اُس کو ان معصائب سے نجات دلانا قوم کی ہستی کیلئے ضروری ہے۔ اس کی نجات کا کوئی ذریعہ نہیں ہے۔ جب تک وہ اپنی اصلاح کے لئے خود کھڑا نہ ہو مگر اس اصلاح سے پیشتر اس کو تعلیم دینا ضروری ہے۔ سرمایہ دار حکومت نے تعلیم چند افراد کے لئے مخصوص کر رکھی ہے۔ اب یہ ناممکن ہے کہ ہم اپنے کاشتکاروں کو کالج، کالج، کالج بنا سکیں۔ مگر یورپ کے طریقے پر کاشتکاروں کو عالم بنایا جاسکتا ہے۔ سب سے پہلے انہیں اپنی مادری زبان میں لکھنا پڑھنا سیکھنا چاہئے۔ اس کے لئے ہمارا عربی رسم الخط ایک مانع قوی ہے۔ کہ ایک ایسے انسان کو جو چوبیس گھنٹے کام میں مصروف رہتا ہے۔ اس کو یہ خط سکھانا جو ایک ایک حرف کی کئی شکلیں پیش کرتا ہے۔ سیکھنے سکھانے والے دونوں کے لئے بے حد دشوار ہے۔ دوسری صورت جو چھوڑا ہوا ہے۔ دیکھے جاتے ہیں۔ ایک دفعہ حرف شناسی کے بعد ساری عمر کے لئے ان فاعل ہوجاتا ہے۔ ٹائپ رائٹر مشین کے توسط سے لکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ جو سکھوں میں گائیڈ رائٹر مشین لکھ کر اپنے بچوں کو چند گھنٹوں میں اپنی مادری زبان لکھنا پڑھنا سکھائے ہیں۔ سپاہی بننے کیلئے تھی ہی تعلیم ضروری ہے۔ اس تعلیم پر وہ مصارعت عائد نہیں ہوتے۔ جو کالج میں گریجویٹ بننے پر واجب آتے ہیں۔ اور نہ فیشن پرستی کا شکار ہو کر نزاکت اور بزدلی گمراہ بنا سکتی ہے +

امام عبدالغفر حقیقت میں وہ پہلے امام ہیں جنہوں نے امام ولی اللہ کے اصول ایک ہندوستان میں قومی حکومت کی بنیاد ڈالی۔

باقیہ صفحہ ۸۱ جس وقت ہم اپنی مادری زبان میں لکھنا پڑھا سیکھ گئے۔ تو ہر زبان کے لئے ایک مرکزی پریس تعلیم دینے کے لئے کافی ہے۔ اس میں ماہوار رسالے نکلیں گے۔ ہفتہ وار پرچے ہوں گے۔ روزنامے ہوں گے۔ ہر شخص اپنی زبان میں گھر بیٹھے پڑھ سکتا ہے۔ قوموں کو اس طرح تعلیم دینے کی سہولت جس طرح اس عہد میں موجود ہے پہلے زمانے میں کسی کے خیال میں بھی نہ تھی۔ اب ہائیکل اس سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔

اصلی پروگرام | مذکورہ بالا دنیاوی تعلیم حاصل کرنے کے بعد میرا اپنا ذاتی دوسرا پروگرام بھی ساتھ ہے۔ میں کم از کم چالیس سو تیس قرآن عظیم کی قوم کی مادری زبان میں تفسیر کر کے پریس کے ذریعہ اُن کے گھروں میں پہنچا دوں گا۔ اس کے بعد اُن کو کوئی دجالی دین سے بھٹکا نہیں سکے گا۔ سوائے اُن لوگوں کے جو دجالیّت پر ملبوع ہوئے ہوں۔ میری زندگی کا آخری مقصد بھی آخری چیز ہے۔ مگر یہ اس پہلی تعلیم پر موقوف ہے۔ اس لئے میں اس پر زور دیتا ہوں۔ اس سے بہتر کوئی اور پروگرام میرے سامنے لائیں۔ میں اس کو مان لوں گا۔

مسلم لیگ کے اراکین کی سیکمیں جو ساری عمر انگریزی دفتروں میں کام کرتے رہے۔ یا کسی عالم کی جو سلف کے طریقے کا ماہر ہے۔ مگر اس یورپ کا ایک حرف نہیں جانتا جس نے دیورپنے، تمام اسلامی سلطنتوں کو سقم کر لیا ہے اُن کے وہ پروگرام جو خالد بن الولید اور فاروق اعظم کا نام لے کر پیش کئے جاتے ہیں۔ میں نہیں سننا چاہتا۔ فاروق اعظم کو سمجھنے کے لئے کم از کم شاہ ولی اللہ کی حکمت کا سمجھنا ضروری ہے۔ اگر کوئی ان کی حکمت کا ایک صفحہ غور سے پڑھے گا۔ تو وہ یورپ کو سب سے پہلے دیکھے گا۔ یہ سلف کا نام لینے والے بیچارے جو عواما حقیقت سے بے خبر ہیں ۱۲۰۱ نور الحق

(الف) امام ولی اللہ نے دہلی کے اعلیٰ طبقے کو اپنے علوم سے تعارف کرایا تھا۔ اور امرائے دولت کے اشتراک سے کسی قدر سیاسی کامیابی بھی حاصل کر لی تھی جس سے اُن کا اجتماعی مرکز دہلی میں مستقر ہو گیا۔ اُسے پانی پت کے معرکے کا ایک نتیجہ سمجھنا چاہئے۔

لیکن نظام سلطنت کی بوسیدگی سے اراکین دربار میں صوبوں کی حکومت سمجھانے والے تو پیدا ہوتے رہے۔ مگر مرکز کو بچانے کی اہلیت کسی میں پیدا نہ ہو سکی اسی سبب سے چند ریاستوں کے ماسوا باقی حصص پھندہ پرستانوں کی حکومت برائے نام رہ گئی۔

۱۷۷۱ء میں اہل دہلی مرہٹوں سے تنگ آ چکے تھے۔ احمد شاہ نے اُن کو اس مصیبت سے نجات دلائی ایسے موقعوں پر قومی آدمی اپنی قوم کا جتنا دخل اس طریقہ نجات میں محسوس کرتا ہے۔ اسی پر فخر کرتا ہے۔ احمد شاہ کی قوت کو دلی والے اپنی قوت نہیں کہہ سکتے۔ مگر امام ولی اللہ کی تدبیر سے وہ آیا تھا۔ اور کامیاب ہوا اس کو اپنی چیز کہہ سکتے ہیں۔ اس لئے وہ معرکہ پانی پت کی فتح کو فقط شاہ ولی اللہ کی طرف طبعا منسوب کریں گے۔ اس لئے شاہ صاحب کی علمی خوبی اور عظمت اُن کے رگ و پیشے میں پرجا جانے گی۔

۱۷۷۱ء میں شاہ عالم ثانی انگریزوں کی حراست میں تھا۔ تو اس سے ایک معاہدہ کیا گیا جس کی دُور سے تمام قلمرو کی نظامت کمپنی کے حوالے ہو گئی۔ اور بادشاہ کے لئے قلعہ اور اطراف دہلی تاحدد قطب صاحب کا علاقہ مخصوص کر دیا گیا۔ کمپنی کو باج گزار قرار دی گئی۔ مگر اس طرح پر کہ

دب، امام ولی اللہ کے زمانہ میں نادر شاہ نے ہند کے وہ صوبے جو دریائے
 سندھ کے غریب میں واقع ہیں جیسے کابل، قندھار، کھٹا، ایران سے ملحق کر لئے تھے
 اس سے پہلے قندھار کی افغانی حکومت جو میراویس سے شروع ہوئی تھی۔ وہ سلطان
 محمد شاہ کی سرپرستی مانتی تھی۔

(یعنی صفحہ ۸۲) ملک بادشاہ کا اور حکم انگریز کا؟ مسلمانوں کے لئے خصوصاً اور ہندوستانیوں کے لئے
 عموماً رعایتیں لازمی قرار دی گئیں مثلاً یہ کہ حکومت کی زبان فارسی ہے گی۔ انگریزی نہ ہوگی۔
 ہندوؤں کے مقدمات کا فیصلہ پنڈت اور مسلمانوں کا مسلمان قاضی کریں گے۔
 اسکے بعد شاہ عالم جب ۱۷۰۷ء مطابق سنہ ۱۱۲۷ھ میں فوت ہوئے۔ اور اکبر ثانی تخت نشین
 ہوا۔ تو اس جدید بادشاہ پر انگریزی سرکار نے اورنگزی کی ۱۰ اور صرف قلعہ دہلی اور حدود شہر تک حکومت
 کی تحدید کر دی۔ باقی تمام ہندوستان کی حکومت پر خود قبضہ کر لیا۔

شمال مغربی صوبے | سنہ ۱۷۰۷ء کے قریب ہی پنجاب پر احمد شاہ ابدالی کا تسلط ہو گیا تھا لیکن
 وہ زیادہ عرصہ تک نہ رہا۔ حتیٰ کہ سنہ ۱۷۰۸ء میں احمد شاہ کا پوتا زمان شاہ
 ہندوستان پر حملہ آور ہوا۔ وہ یقیناً دہلی تک پہنچا اور انگریزی حکومت کی جڑیں اکھاڑ پھینکتا۔ مگر رفتہ
 حدود افغانستان پر ایران کی جانب سے بغاوت ہو جانے کے باعث جس کو انگریزی ڈپلومیسی کی
 برکت بتایا جاتا ہے، اس کو بہت تیزی کے ساتھ لڑھکانے سے واپس کابل پہنچا پڑا۔ اس روادوی
 میں وہ رنجیت سنگھ کو پنجاب کا گورنر بنا گیا۔ یہی نسبت سنگھ ہے جس نے رفتہ رفتہ سنہ ۱۷۶۳ء
 میں پنجاب، ملتان، کشمیر اور پٹنہ پر قبضہ کر کے ایک مستقل سکھ حکومت قائم کر لی۔ اور انگریزوں سے
 مصالحتانہ معاہدہ کر لیا۔ ۱۸۰۴ء۔

ہندوستان کے شمالی صوبے اور بلخار، نادری | ایس الہند اسم محکمۃ

واحدة بل هو اقليم كبير يشتمل على مالِك كثيرة. قال الشيخ محمد قاسم في تاريخ
 القرن التاسع عشر ليست الهند في الحقيقة امة قائمة بذاتها بل مجموعة
 اُمم تختلف جنساً ولغةً وديناً وعاداتٍ ولهائِ في الغالب خواص طبعية لا يشتركها
 فيها غيرها. قال المسعودي ذكر جماعة من اهل العلم والنظر والبحث ان
 الهند كان في قديم الزمان القرية التي فيها العلام والحكمة فانه لما تجملت
 الاجيال وتحويت الاحزاب حاولت الهند ان تقيم المملكة وتستولي على
 الحوزة وتكون الرياسة فيهم. فانه معت على ذلك ونهبت لها ملكا و هو
 البرهم الاكبر وجمع الحكماء فاحدثوا في ايامه كتاب السند هند وتفسيره
 دهرالد هور. ومنه فرجت الكتب كالجسطي ومن الجسطي كتاب بطليموس
 وتوزع في البرهم من فتنهم من زعم انه ادم عليه السلام وانه رسول الى
 الهند. ومنهم من يقول انه كان ملكا وهذا الشهر. وارض الهند ارض
 واسعة في البر والبحر والجبال والهند متصلة فيما يلي الجبال بارض خراسان
 والسند الى ارض البنيت وبين هذه الممالك تباين وحروب ولغات مختلفة
 وادام غير متفقة. قال كاتب الانجلي في كشف الظنون اهل الهند هم
 اهل الاراء الفاضلة والاحكام الملائمة. هم التحقق بعلم الحساب والهندسة
 والطب والنجوم والطبيعى والا الهى. وجمهور الهند صابئة ولهم في عظيم الكواكب
 واودادها اراء ومذاهب. قال آناد البليجواي في سبعة المرجان ان
 الهند تارة يكون اجم. ويطلق على ملك دهلئ والسند والدكن وغيرها
 جزيرة سرانديب ناحية من الدكن وكابل برزخ بين الهند وخراسان ومن
 مدته داخله في مملكة الهند. ويطلق على ملك دهلئ فقط وهو قسم السنداه
 قلت البلاد التي تاتي مياهاها الى نهر السند. مثل كابل وما والاها من جنوب

بقیہ صفحہ ۸) ہندو کش۔ وکٹ البلاد الہی یشکمون بالہشتوا۱۱ المنشیعۃ من سنسکرت
 مثل قندہار و ماوراء ماہی داخلہ فی الہند حقیقہً بلا تخیل باختلاف
 الحکومات۔ و لہذا فرقت فی حل المشكلات المتعلقة بتاریخ کابل تصور عندی
 ان کابل من الہند بلا ارتیاب و انما تردد المورخون من المسلمین و غیرہم
 فی کونہ من الہند لعدم تعظمت بحقیقۃ الاسماء المستعملة و وجوب تفسیرہا
 قال الاسناد ذکاء اللہ الہلوی فی تاریخ الہند عربی میں غیر قروں کے ناموں کی
 تقریب کے لکھنے کا قاعدہ اختیار کیا گیا ہے۔ اس سبب سے ناموں کا پتہ مگانا نہایت دشوار ہے
 فرنگی محققین نے ان ناموں کی تحقیق میں بہت سے کوسے کا فذ سیاہ کئے۔ مگر بے سود۔ ان ناموں
 کی تحقیق ان محققین کا کام ہے جو عربی اور سنسکرت دونوں کے فاضل ہوں۔ سنسکرت دانی سے تحقیق کر
 سکتے ہیں۔ کراصل نام کیا تھا۔ اور عربی دانی سے یہ کہہ سکیں کہ اس کی تقریب ہوئی۔ ایک تاریخ میں
 لکھا ہے کہ بادشاہان کابل کا نام تبدیل کوئی کتاب ہے تبدیل کوئی نہیں۔ کوئی نہیں۔ کوئی نہیں۔
 کوئی رت بال۔ کوئی رت ٹھیل کوئی دن بل لکھتا ہے جو ایک یا معنی ہندو نام ہے۔ یہ بھی
 محققین نے تحقیق کیا ہے کہ کابل میں جو ترک کوہستان تبت سے آئے تھے۔ ان کا مذہب بدھ
 تھا۔ ان ترکوں سے برہمنوں کا تعلق۔ اور برہمنوں سے راجپوتوں کے تعلق منتقل ہوئی۔

قلت لما جاء الترك كان الموضع الذي بناؤ فيه كابل موعى للبقر فكان
 اسمها كنگو بال ثم صار كابل واسم حاكمها الذي اخذ منه المسلمون اسم بال
 فغيروه وحرفوه فجعلوا من بيل وغيره والله اعلم

۱۵۱۰ ذیقعدہ ۸۵۰ھ محمد شاہ کے عہد میں امیر الامراء مصمم الدولہ و متوفی
 ۱۵۱۰ھ ہلکی بے تدبیری سے صوبہ کابل اور سرحد کے ہند کا انتظام خراب ہو گیا
 یلعار نادری
 واپس جیت بغداد عظیم۔ کہو و نادری شاہ پندوستان باشند روئے داد و صوبہ واد کابل ناصر خان
 مرد صالح بود۔ مگر اسونے شکار و ملاوت و عبادت کار و مگر نہاشت۔ بعد چند سے چوں نادر شاہ بر

دقیقہ صفحہ ۸۶ بحث ایران ممکن گردید۔ برقعہ تختہ ہار رسیدہ اور تا یک سال محاصرہ کرد تا آنکہ شہزادہ با
 درضیب آن تمام یافت۔ بعدہ برقعہ یلغار آورده اور فرو گرفت۔ ۴۰۰ دران نان صوبہ دار کابل از
 کابل گزیتہ پشاور آمدہ صوبہ داری کابل سے نمود۔ ازین نادر شاہ بعصب خرمین د کابل و حرکت
 آمد و کابل را فتح نموده۔ خود دران تا ہفت ماہ توقف داشت۔ ۳۱۰ بعد از ان کابل بجلال آباد
 رسیدہ۔ بعصب پشاور و حرکت آمد۔ بعد از ان در مملکت پنجاب خاصہ در شہر لاہور فرغ قیامت
 برخاست۔ و بتاریخ ۱۱۵۰ ہجری قمری در لشکر میدان کارزار گرم شد۔ و معصام الدولہ کہ شہزاد
 برمان الملک د سعادت خان ولئے آودھا و آصف جاہ چند کوٹہ و پیر از طرف عہد شاہ۔ ادہ باناؤ
 صلح نمودند۔ ۲۰ ذی الحجہ عہد شاہ۔ ۱۱۵۰ ذی الحجہ نادر شاہ در قلعہ دہلی نزول فرمود۔ و برادر عہد شاہ
 بنام نادر شاہ در مسجد جامع و مساجد دیگر ترانہ شد۔ بتاریخ ۱۱۵۰ ذی الحجہ بوقت عصر بعض ہندیاں مشہور کردند
 کہ نادر شاہ در گذشت۔ و بر شکر بیان اذ کہ در شہر دود و سرسہ پراگندہ شدہ سے گردیوندہ حملہ نمودہ قتل
 شای آغا ز نماؤندہ۔ و ہنگام ترسج ۱۱۵۰ ذی الحجہ گرم ماند۔ ۱۲ ذی الحجہ نادر شاہ از قلعہ سوار شدہ بقلعہ عام
 فرمایں داد۔ بعد نصف روز نادر ندائے امان در داد۔ و نادر شاہ چوں در و تر معاودت را ارادہ
 داشت۔ تمامی مملکت شدہ و صوبہ کابل را با بعضی جمالی پنجاب۔ کہ بہ خواہ صوبہ کابل دست اند
 مملکت ہندوستان و تصرف عہد شاہ وضع نمودہ محض بر مملکت ایران ساخت۔ و بتاریخ ۱۱۵۰ ہجری قمری
 از شہر جہان آباد مراجعت نمود۔ و سیر الیٰ التخرین ۱۱۵۰ ہجری قمری ۱۲ ذی الحجہ نورالحی ۱۰ نومبر ۱۱۵۰ ہجری قمری
 ملکہ میرنویس نے ایران پر حملہ کیا۔ اور یہ سلسلہ اس قدر چلا کہ ایران میں اتفاقی حکومت
 قائم ہو گئی جس کے رد عمل کے لئے نادر شاہ پیدا ہوا۔ میرنویس کی حکومت ایران کی دشمن تھی۔
 مگر اس کا تعلق عہد شاہ کی حکومت سے دوستانہ تھا اور عہد شاہ بھی اس کی سرپرستی کرتا تھا۔ اور
 میرنویس بھی عہد شاہ کا فرماں بردار دوست تھا۔ اسی بنا پر سیر الیٰ التخرین کے مصنف کو جو ہندو ہا شیعہ
 اور ایرانی شیعہ حکومت کا طبعاً طرفدار ہے۔ یہ کہنا پڑا کہ پنجاب و افغان ایٹکہ سلاطین صغیریہ ہندوستان
 ہندو مطلقاً جوئے و بیچ باب نہ لہوہ۔ و بابر بادشاہ دہلیوں سپہرؤ کہ مورد التفات شاہ اسمعیل صفوی

دشاد طماسپ پودہ اندر مٹا ہوا آشکارا است۔ و باوجود فقدان جمیع اخراض سلاطین صفویہ بنا
پس مروت از سال سفر او را سلاطین تہذیب و تعزیت سلوک داشتند اسیانے مراسم بنگانگی می نمودند
و ازین طرف بنا بر جریان اداوصاف آدمیت و وفا، این سلوک با معمول نے گشت۔ چنانچہ باوجود شہو
یا فتن حوادث و فتن در ممالک ایران و مسلط شدن شاہ طماسپ ثانی بر تخت موردی خود۔ بعد تبغیر
افغانہ و تہذیب و اخراج مفسدان محمد شاہ را بر گزرم پرسش و تہذیب بخاطر نگذشت بلکہ با امیر و
افغان راہ آشنائی و مودت سلوک در شستہ۔ و با حین پسر میر و پس مذکور نیز و آواخر کہ مضابط قدزار
شدہ بود۔ با آنکہ بہتان لشکر کشیدہ، در قتل و غارت و خرابی آئی و یاد تقصیرے نگردہ باز گشت۔ نوبتے
طریق مراسلہ مفتوح شد آٹھ ص ۴۹۔

واضح ہے کہ مغربی افغانوں نے ایران پر حملہ کیا۔ ان کا سردار محمود خاں تھا۔ اس نے ۱۲۳۲ھ
میں اصفہان کو فتح کر لیا۔ اور حسین شاہ صفوی شاہ ایران کو قید کر لیا۔ دار الخلافہ پر قبضہ کر کے خود بادشاہ
ہو گیا۔ تین برس سلطنت کر کے ۱۲۳۵ھ میں مر گیا۔ بعد ازاں اس کا رشتہ دار اشرف جانشین ہوا۔ شاہ
ایران تو افغانوں کی قید میں تھا۔ مگر شہزادہ طماسپ وائل سے نکل کر شمال مغربی اضلاع میں جو آب
ممالک افغانوں نے فتح نہیں کئے تھے۔ بادشاہ بن گیا۔ ۱۲۳۶ھ میں قسمت سے اس کو ایک لائق اور مستقل
مزاج آدمی مل گیا۔ اور وہ نادر تھا۔ اس کا اصنی نام نادر قلی خاں پسر نام قلی تھا۔ قوم اس کی افشار
تھی۔ وہ کچھ رہتہ کا آدمی نہ تھا۔ بعض اس کو پوچھتے دوز بتاتے تھے۔ نادر کے لڑکے کی شادی جب
محمود شاہ کی بیٹی سے ہوئی ہے۔ اور دھن والوں نے دستور کے مطابق دو لکھ سے اپنی سات پشت تک
نام پر پیسے۔ تو نادر نے کہا۔ بگودا نادر شہا پسر نادر شاہ است و نادر پسر شمشیر تاجم چینی تاہمفتاد بار
بشمارہ نادر ۱۲۳۶ھ میں پیدا ہوا۔ اس کی شہامت و جلاوت و مہرمت کے کام و یکھ کر عقل و نگاہی
ہے۔ کہ ملک کے ملک اور صوبے کے صوبے فتح کر رہا چلا گیا۔ سب سے عظیم الشان کام اس کا یہ تھا۔ کہ
اس نے ایران کو ۱۲۳۳ھ میں بالکل چٹانوں سے پاک صاف کر دیا تھا۔ اس کے عرصہ بادشاہ نے
اپنی نصف سلطنت دھوبہ نراسان۔ نادر دران بہستان۔ کرمان اس کو بخش دیے۔ اس نے ۱۲۴۵ھ میں

نادر شاہ کے بعد احمد شاہ ابدالی نے صوبہ کشمیر و لاہور و ملتان بھی لے لیا اس طرح چھ صوبے دہلی کی حکومت سے علیحدہ ہو گئے ہم قندھار کی اس حکومت کو بھی ہندوستانی حکومت مانتے ہیں جیسے حیدر آباد و کن کی حکومت ہندی ہے۔

(بقیہ صفحہ ۸۸) ایران کی سلطنت کو وہ وسعت دی کہ اس کی حدود اپنی قدیمی صورت پر قائم ہو گئیں۔
 ۱۱۵۰ھ میں خاندان صفویہ کا خاتمہ ہوا۔ اب وہ مستقل بادشاہ بن گیا اور ۱۱۵۱ھ میں ہندوستان پر
 آمدی کی طرح چڑھ آیا۔ تاریخ دکن کا ارشاد صفحہ ۲۴۴۔

احمد شاہ ابدالی ۱۱۶۰ھ میں نادر شاہ اپنے ملازموں کے ماتھے سے مارا گیا۔ احمد
 درانی پہلے نادر شاہ کے مہل یا دل تھا۔ پھر قدرت قدر بڑا افسر
 بن گیا جب نادر مر گیا۔ تو خود غزنین اور قندھار پر مسلط ہو گیا۔ اور وہاں اپنے نام کا سکہ اور خطبہ جاری
 کرایا۔ نادر شاہ کے زمانے سے ناصر خان صوبہ دار کا بل تھا۔ احمد خان ابدالی نے بھی اس کو بدستور اپنے
 عہدے پر قائم رکھا۔ مگر پانچ سو اور دانی اس کے ساتھ گئے۔ تاکہ پانچ لاکھ روپیہ جس کے دینے کا اس نے
 وعدہ کیا تھا۔ ابھی پہنچے تھے۔ ناصر خان کا بل پہنچ کر وعدے سے پھر گیا۔ احمد شاہ نے اس پر لشکر کشی کی
 وہ بھاگ کر پشاور پہنچا جب احمد شاہ اس طرح سرحد پر آیا تو اس نے سرحد اور پنجاب کا برا حال
 دیکھا۔ اس پر وہ لاہور کی طرف بڑھا۔ جب محمد شاہ کو خبر ہوئی۔ تو اس نے دلی سے ایک فوج تیار
 روانہ کی۔ احمد شاہ لاہور پر قابض ہو کر تیج کے کنارے پہنچا۔ اس کے پاس بارہ ہزار سے زیادہ فوج
 نہ تھی۔ کیونکہ وہ فوج کی کثرت کی بجائے اس کی طاقت و قوت پر زیادہ اعتماد رکھتا تھا۔ ۱۱۶۳ھ ربیع الاول
 ۱۱۶۱ھ کو اس نے سرحد پر قبضہ کر لیا۔ اور اگلے بڑے مستیج کے کنارے ۱۵ ربیع الاول سے ۲۸ ربیع
 الاول تک دونوں فوجوں میں سخت جنگ ہوئی۔ اسی اثنا میں جاوید خواجہ مرنے جو بادشاہ کے منہ بہت
 چڑھا ہوا تھا۔ شاہ درانی کو صلح کا پیغام دیا۔ بادشاہ محمد شاہ نادر گردی دیکھے ہوئے تھے۔ اس نے ملتان

(ج) امام عبدالعزیز کے زمانے میں کلکتہ سے دہلی تک انگریزوں کا مغربی تسلط ہو گیا تھا۔ مگر میں مرہٹے اور پنجاب میں سکھ، دہلی کی سلطنت مسلمانوں سے چھیننا چاہتے تھے۔ ان کے مقابلے میں لکھنؤ، حیدر آباد، پھر میسور کی مسلم حکومتیں تھیں۔ جو سلطان دہلی کا احترام رکھتی تھیں۔

(بقیہ صفحہ ۸۹) اور لاہور، ہردو مولے سے کر صلح کر لی۔ اور غنیمت جانا کہ بلا ٹی۔ احمد شاہ یہ ہردو مولے حسین الملک پسر قمر الدین خاں کو دے کر واپس چلا گیا۔ پھر الہ استبرائے اللہ کو دوبارہ دہلی آیا۔ اور دہلی کو اس طرح لوٹا۔ کہ ناگردی کو بھی مات کر دیا۔ وہ خود نوادری طرح ستاک و میرحکم نہ تھا۔ مگر اس کی سپاہ نادری سپاہ کی نسبت زیادہ اُبلد تھی۔ لوٹ کا کام دوبارہ تک جاری رہا۔ بعد ازاں سلطنت کے حصے اپنی مرضی سے کر کے امراء میں تقسیم کئے اور سوال اللہ کو واپس گیا۔ جو سیر و تاریخ ذکار اللہ۔

شاہ عالم شاہی دستوفی مستلزم یکسر کی لڑائی میں (جو ۲۲ اکتوبر ۱۷۶۲ء کو ہوئی) کچھ نہیں ہوا۔ لڑائی کے بعد دوسرے دن شام کو وہ خود انگریزی لشکر میں چلا گیا۔ اور انگریزوں سے یہ عہدہ بیان کیا کہ شروع سال اللہ سے بنگال۔ بہار۔ آرمیہ تینوں صوبوں کی دیوانی بلا شرکت غیر سے کہنی بہاد کو دی گئی۔ اور خراج دیوانی جواب تک لیا جاتا تھا۔ معاف کیا گیا۔ اور پچیس لاکھ روپیہ جو پہلے نواب دیتا تھا۔ اس کا ادا کرنا کہنی کے ذمہ کیا گیا۔ اور سرکار بنارس و غازی پور بطور جاگیر کے سرکار کہنی کو دی گئی۔ صوبہ الہ آباد بادشاہ کے پاس رہا۔ انگریزوں نے بادشاہ کی سالانہ کچھ نقدی بھی مقرر کر دی۔ اور نواب بنگال صوبہ دار رہا۔ اور کہنی نظامت اور مال کے کاموں میں اس کی شریک رہی۔ نواب کی نظامت کا خراج اٹھانا اور بادشاہ کا نذرانہ ادا کرنا کہنی کا کام تھا۔ اس طرح بادشاہ الہ آباد میں انگریزوں کا ایک پیش دار ہو گیا۔ اب تہجوری خاندان کے بادشاہ کے پاس صرف صوبہ الہ آباد تھا۔ اور آمدنی میں وہ روپیہ تھا۔ جو انگریز اس کو دیتے تھے۔ جو تاریخ ذکار اللہ ص ۳۱۲۔

۱۵) امام عبدالعزیز نے سب سے پہلے فتویٰ دیا کہ ہندوستان کے جس قدر حصے غیر مسلم طاقت کے قبضے میں جا چکے ہیں، اُن قطعات میں اگرچہ برائے نام سلطان دہلی کا دہلی

بقیہ مقرر ہے ۹۰ | سنہ ۱۷۶۲ء کے دوران میں سکھوں نے پنجاب میں بہت زیادہ اودھم مچایا۔ اور دہلی پر آفت
سکھ لانے کا ارادہ کیا۔ مگر اس وقت پھر شاہ ابدالی نے نجیب الدولہ کی امداد کی۔ سکھوں نے
سائے ملک میں غدر نہ کیا تھا۔ اپریل ۱۷۶۷ء میں وہ لاہور آیا۔ سکھ بھاگ کر پہاڑوں میں چلے
گئے۔ آٹا جاٹ نے سر ہند میں دو لاکھ فوج جمع کر رکھی تھی۔ شاہ ابدالی نے تو شے کوس دو روز میں
کر کے اُس پر حملہ کیا۔ اور شکست دی جس میں سکھوں کے بیس ہزار آدمی قتل ہوئے۔ اس کے بعد
وہ کبھی ہندوستان نہیں آیا۔ تاریخ ذکا راشد ص ۲۱۸

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کے اشعار ذیل میں درج آپ نے اپنے چچا شاہ اہل اللہ
کے نام لکھ کر روانہ کئے، سکھوں کے پیدا کردہ اضطراب کا صحیح نقشہ پیش کرتے ہیں:-

جَزَى اللّٰهُ عَنَّا قَوْمَ سَكْهٍ وَمُكْهٍ عَفْوِيَّةً شَسِيْرًا جَلًا غَيْرَ اُجِيْبٍ
وَقَدْ قَتَلُوْا جَمْعًا كَثِيْرًا مِّنَ الْوَرَى وَقَدْ اَوْجَعُوْا فِيْ اَهْلِ شَاوٍ وَجَابِلٍ
لَّمْ كُلَّ حَاجِرٍ نَّهْبَةً فَيَ بِلَادِنَا يَحْوِصُوْنَ فَيَنَّا بِالضَّمَى وَالْاَصَائِلِ

تَهْلُ هُمْنَا مِنْ مَّعَاذٍ لِّعَائِيْنَ؟

وَهَلْ مِنْ مَّعِيْثٍ بَقِيَ اللّٰهُ حَادِلٍ

ایک دوسرے خط میں لکھتے ہیں:-

اَيُّكُمْ رَجَحَ اَنْتَ فَالْقَلْبُ مُتَجِدِّعٌ مِّنْ قُوْرِ سَكْهٍ وَّ اِنْ الْخَوْفُ مَعْقُولٌ
اَنْفَاقُ اللّٰهِ عَنْ هِدَايَةِ الدِّيَارِ فَهَمٌّ شَرُّ الْاَعَادِيْ وَهَمٌّ مِّنْ جَنَّةٍ عَوَّلُ

فَوَضَعْتُ اَمْرِيْ وَاَمْرَ النَّاسِ كُلِّهُمْ
اِلَى الْاَيْلِ وَاِنْ اِحْفَظْ مَا مَوْلَا

ناما جاتا ہو تو بھی وہ سب کا سب ادا الحرب ہیں

داد الحرب کا فتویٰ | اس فتویٰ کی تفصیل کے لئے جو فتاویٰ عزیز یہ جلد اول طبع مختبائی

دہلی ص ۱۷۸ میں موجود ہے وہاں ملاحظہ ہو ۱۲ نور الحق - ۱۸ نومبر ۱۹۱۰ء

(خاندانہ) واضح ہے کہ دہ، غیر کا تعلق براہ راست اس عبارت سے ہے جس کی نص یہ ہے۔ امام عبد العزیز حقیقت میں وہ پہلے نام ہیں جنہوں نے آئمہ اور غیر الف، ب، ج میں ہندوستان کی سیاسی کیفیت کا تذکرہ ہے کہ سلطان دہلی کی حکومت محض برائے نام تھی۔ اس پر امام عبد العزیز حکم دیتے ہیں کہ یہ برائے نام حکومت ملک کو دارالاسلام نہیں بنا سکتی مسلمانوں کی یہاں زبردست قوتیں موجود ہیں ان کا فرض ہے یا تو ہجرت کر جائیں۔ یا دشمن سے لڑ کر اپنی اور اسلامی حکومت بنائیں ہر وہ شخص جو دارالحرب میں رہتا ہو یہ اس کا مذہبی فرض ہے۔

ہم نے یہاں مقالہ مذکورہ میں ہجرت کا ذکر قصداً چھوڑ دیا ہے۔ اس لئے کہ ہندوستانی مسلمان ہندوستان چھوڑ ہی نہیں سکتا۔ یہاں کی اکثر آبادی ہندو سے مسلمان ہوئی ہے۔ ان کے شہر اور ذات و بیٹیک باہر سے آئے۔ اور چربادشاہوں نے یہاں ایسے خاندان جو حکومت کرتے رہے چھوڑے۔ مگر ایسی حالت میں کہ اب ان کے پاس حکومت نہیں رہی۔ یہ تینوں داستانہ مرشد خاندان شاہی، فرقہ ایسے ہیں جو ہندو سے مسلمان نہیں ہوئے۔ حکمران کو اپنا ملک چھوڑے اتنا زمانہ گزور چکا ہے کہ انیس دہائی میں کوئی شخص نہیں پہچانتا۔ ایک سید اگر کہہ مصلحہ میں جا کے تو عام ہندوستانی کی طرح سمجھا جائے گا۔ یہی حال افغانوں کا افغانستان میں اور ترکوں کا ترکستان میں ہے۔ پہلے سلسلے نہایت شریف افغان خاندان سے تعلق رکھنے والے تعلیم یافتہ قوجان ہندوستان کی کابل میں آئے۔ تاکہ اپنی قومی حکومت کی ترقی میں مدد دیں۔ مگر وہ عام ہندوستانیوں سے زیادہ ذلیل ہو کر واپس گئے۔ لہذا ہم نہیں مانتے کہ کوئی ہندوستانی ہندوستان سے ہجرت کرنے کی استعداد رکھتا ہے۔ اسلئے ان کو فرض یہی ہوگا۔ کہ دارالحرب میں رہ کر اس کو دارالاسلام بنانے کی سعی کریں۔ یہ کام آسان نہیں

اس کا مطلب یہ ہے کہ نظام حکومت جب متغلب طاقت کا مقابلہ کرنے سے عاجز ہو تو یہ فرض قوت پر قائم ہوتا ہے۔ بقت کا اس سے تغافل برتنا اور تقاضا کرنا حرام ہے۔ بلکہ ہر فرد پر واجب ہے کہ وہ اس غلبے کو ختم کرنے میں اپنی پوری طاقت صرف کرنے کا ارادہ کرے۔ پھر جیسے حالات پیش آتے رہیں اسی لحاظ سے اپنا اجتماعی نظام قائم کرتا ہے۔

امام ولی اللہ نے تو دہلی کے اعلیٰ طبقہ کو اپنے علوم سے تعارف کرایا تھا۔ مگر امام عبدالعزیز نے قوم کے متوسط طبقے کو بیدار کر کے عوام کو اس حقیقت سے آشنا کر دیا یہی قومی حکومت کی تائیس ہے بفضلہ تعالیٰ امام عبدالعزیز اپنے مشن میں کامیاب ہو جس سے وہ مساجد الہند کھلائے۔

القیہ صفحہ ۱۹۲ اس کے لئے اسنادوں کی ضرورت ہے۔ اور امام عبدالعزیز نے ایک سلسلہ اساتذہ کا تیار کر دیا ہے۔ تاکہ وہ ہر سمجھ دار آدمی کو قابل اطمینان طریق سے راستہ بتا سکیں۔

مسلمانوں کی مخالفت سیاسی طاقتوں نے عوام کو امام عبدالعزیز کی تعلیم و تربیت یافتہ جماعت سے بدگمان کرنے کے لئے مسلسل کوشش کی ہیں۔ اور جو ان کے دام میں نہیں گیا، وہ اس ہدایت کے سرچشمے سے سیراب نہیں ہو سکا۔ مولانا غلام فیض محمد ۱۲ محمد نور الحق پورہ شام ۲ نومبر ۱۹۷۱ء

لے عوام اور ظاہر بین خواص امام عبدالعزیز کے کام کی حقیقت نہیں سمجھ سکے۔ وہ انقلاب کے معنی، انقلاب کا پر درگرم، اس کے ابتدائی مذاہن جانتے ہی نہیں ہیں۔ امام عبدالعزیز امام ولی اللہ کے علوم کے مخزن ہیں۔ امام ولی اللہ نے ہر تشریہ، ہر تہذیب، ہر انقلاب کو برہنہ میں اس ایسا کر کے سکے میں

جملہ معترضہ | اسلام کی تاریخ میں ایک واقعہ گزر چکا ہے جسے تاریخ نے امام عبدالعزیز کے زمانہ میں دیکھا ہے۔

(بقیہ صفحہ ۹۳) بیٹھ کر لکھا ہے جس کو وہ خود یاد کرنا چاہتے ہیں۔ یہ کام آسان نہیں ہے۔ حجۃ اللہ کا فقط ایک فقرہ ”وما تراك من ملوک بلادك یغنیہ عن حکما یا قہمراً ہمارا دعا ثابت کرنے کے لئے کافی ہے۔ امام عبدالعزیز اس باپ کا بیٹا ہے۔ وہ برٹش حکومت کا قبضہ تسلیم کرتا ہے اور اس کو راضی رکھ کر اپنے انقلاب کے لئے سارے ہندوستان میں بارود بچھا دیتا ہے۔ پہلی بار اس پتھر کا کامیاب نہ ہونا، اُن لوگوں کے لئے اس کی قیمت گھٹا دیتا ہے۔ جو انقلاب کے مدافع کو جو طبعی طور پر پیش آتے ہیں نہیں سمجھتے۔

ہندو ملک میں جو قومی تحریک ہندوستانی حکومت بنانے کی جاری ہے۔ اُس کے وہ ماخذ ہیں۔ ایک برٹش نیشنل تحریکات سے فکر لینا۔ دوسرا ہندوستانی قومیتوں کو اپنے پاؤں پر کھڑا کرنے کے لئے اُن کی ذہنیت کو بیدار کرنا۔ پہلا فکر اجنبی ہے۔ ہندوستانی جمہوریت سے اُس کو کبھی قبول نہیں کر سکتے۔ دوسرے فکر کی علمبرداری فقط امام عبدالعزیز کے طریقے کے اتباع کے ماتھے میں ہے۔ کوئی شخص ہندوستان میں قومی حکومت قائم نہیں کر سکتا جب تک امام عبدالعزیز کا اتباع اپنے لئے لازم قرار نہ دے۔ دنیا کے عمومی انقلاب کی تاثیر سے ہم اس پر راضی ہو گئے کہ امام عبدالعزیز کی قومی حکومت کی صورت یورپین ہو۔ اب یہاں ہندوستان میں ہندوستان کی دو ہزار سال پہلے کی قومیت کو زندہ کرنا ناممکنات سے ہے۔ امام عبدالعزیز کے اتباع پر جن لوگوں کو جمع ہونا چاہئے۔ اُن کی پریشان دماغی نے دنیا سے اس حقیقت کو مخفی کر دیا ہے۔ مگر ہمارا نوجوان بیدار ہونے کے بعد سالہا سال کا کام چند دنوں میں پورا کر دے گا۔

جب شام کی عربی حکومت پر عراقی غائب آجیہ تھے اس زمانے میں امام ابوحنیفہ نے فراستِ خدا داد سے متاثر ہو کر عراقی فقہ کی تنظیم عقلیت کے اعلیٰ اصول پر مکمل کر دی۔ یہ تنظیم اگر اُسی حالت میں رہتی جو امام ابوحنیفہ کی ذہنیت کا نتیجہ تھی۔ تو اعلیٰ عقلمندوں کے سوا کوئی نہ سمجھ سکتا۔ اور جیسے بہت سے ائمہ کے مذاہب مندرس ہو گئے۔ یہ فیقہ بھی فروغ نہ پاتی۔ مگر اللہ تعالیٰ کی رحمت نے عجمی ذہنیتوں کی آسانی کے لئے فقہ حنفی کی ترویج کے سامان پیدا کر دیے۔ امام ابو یوسف جو امام ابوحنیفہ کے شاگردوں میں عربی نسل کے ذکی الفطرت استاد تھے۔ امام محمد کو اپنا رفیق بنایا اور اپنے استاد کی فقہ کو متوسط طبع تک پہنچانے کا کام پورا کر دیا۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ آج تک امام ابوحنیفہ کا مذہب دنیا میں قائم ہے۔

لے عراقی درحقیقت ایرانی نومسلوں کی اکثریت کا دوسرا نام ہے۔
 لے عراقی فقہ وہ ہے جسے عراق کے عرب ائمہ، صحابہ اور تابعین مرتب کر چکے تھے۔
 امام ابوحنیفہ انقلابی سیاست کے مالک تھے۔ فقہ کو ایسے طریقے پر مرتب کرنا چاہتے تھے۔ کہ ایرانی ذہنیت اُسے آسانی سے قبول کر سکے۔ کتاب و سنت سے استنباطِ عرب کی ذہنیت کے لئے بہت مناسب ہے۔ وہ قرآنِ عظیم بچپن سے سمجھتے ہیں۔ احادیث اور آثار کے متعلق بھی ان علماء کو فخرِ الحمد علم ہوتا ہے۔ ان کے نزدیک اکثر مسائل کتاب و سنت سے آسانی مستنبط ہو سکتے ہیں۔ بعض دقیق مسائل میں وہ کسی امام کی تقلید پیدا کر لیتے

دہفقہ صفحہ ۹۹ ہیں۔ اسی سے وہ شافعی یا مالکی کہلاتے رہے۔ مگر جب خلافت کا نظام ایرانیوں کے ہاتھ آگیا۔ ان کی ذہنیت اس طرز تفقہ کی معتاد نہیں تھی۔ وہ ہر چیز کو ایک عقلی اصول کے اندر حل کرنا ضروری جانتے ہیں۔

پیشہ حام طور پر یہ لوگ امام ابو حنیفہ کی فقہ پر ایک اعتراض وارد کیا کرتے ہیں کہ اس میں حام اہل سنت سے نفرو اختیار کیا گیا ہے۔ اور یہ امام ابو حنیفہ کی ذہنی تاثیر کا نتیجہ ہے۔ ہم نے جب کتاب الآثار امام محمد رحمہ اللہ سے اس شبہ پر پوچھی تھی۔ ہر ایسا قول جس میں امام ابو حنیفہ حام اہل علم سے متغیر سمجھے گئے اور اس کو شاذ قرار دیا گیا۔ وہ قوال سب کے سب ابراہیم نخعی سے منقول پائے۔ ابراہیم نخعی عبداللہ بن مسعود کے شاگردوں میں ایک مسلم امام ہیں۔ سفیان بن سعید ثوری بھی انہی کے طریقے کے ایک عالم ہیں۔ آگے چل کر امام بخاری کا ابراہیم نخعی سے خصوصی اقتساب ہے۔ بخاری اسحاق سے۔ وہ عبداللہ بن مبارک سے، وہ سفیان ثوری سے، وہ قتادہ ابراہیم نخعی سے۔ وہ منصور احمر، حماد حکم۔ ہیں۔ وداوئل المذکر سفیان کے مدرس ہیں۔ اور وداوئل ذکر فقہ میں ان کے اساتذہ ہیں۔ امام ابو حنیفہ کا یہ خصوصی کمال ہے کہ وہ ابراہیم کی فقہ کو معقول بنا دیتے ہیں۔ اور اس میں سے آئندہ ضرورت کے مطابق مسائل استنباط کرنے کیلئے قواعد وضع کرتے ہیں۔ مگر وہ یہ کام نہ کرتے تو ایرانی فقہاء اور متکلمین خلافت کبھی اسلامی فقہ کو مچلا دیتے۔ امام ابو حنیفہ کا یہ ایسا احسان ہے جس کی امت اسلامیہ ہمیشہ ممنون رہے گی۔

مگر اس کے ساتھ ان کی انقلابی سیاست اس فقہ کو کامیاب ہونے میں دیتی تھی۔ حام اہل علم ان کا نام سن کر بھاگتے ہیں۔ کہ کہیں ہم بھی حکومت کے عتاب میں نہ آجائیں۔ امام ابو حنیفہ نے اس مشکل کو حل کر دیا۔ یہ عباسی خلافت کے ساتھ ہو گئے اور امام صاحب کے مسلک یعنی حلیوں کی تائید۔۔۔۔۔ سے دست کش ہو گئے۔ اس طرح عباسی خلافت کو چلانے کو لئے جس قدر قانون کی ضرورت تھی انہوں نے امام ابو حنیفہ کی فقہ سے مدد لے کر اسے منظم کر دیا۔

فقہ صفحہ ۹۶، الف، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے تک فقہاء کا مرجع خلیفہ راشد رہا۔ فقہاء اپنے اجتہاد پر عمل کرتے اور ان کا اختلاف مصر شکل میں ظاہر نہ ہوتا تھا۔ اسلئے کہ ان کے عمل کے لئے زمینیں مختلف تھیں۔ مثلاً ایک فقہ نے مغرب میں ایک طرح کا حکم دیا۔ دوسرے نے مشرق میں اس کے خلاف کہا۔ لوگوں کو یہ علم ہی نہ ہو سکا کہ یہ دو فقہ مختلف رائے رکھتے ہیں۔ اس لئے کوئی دقت پیدا نہیں ہوتی تھی۔ البتہ حجاز میں یا مدینہ منورہ میں (بہ نذران خلیفہ راشد) اگر فقہاء کا اختلاف ظاہر ہوتا تو خلیفہ راشد کا حکم اس کا فیصلہ کر دیتا۔ اس سے وہ اختلاف بھی ضرر کے درجے تک پہنچ نہیں سکتا تھا۔

دب، اس کے بعد بنی امیہ کے دور میں ساری توجہ فتوحات اسلامیہ پر مرکوز رہی۔ اور فقہاء کا طریقہ عمل ویسا ہی رہا۔ جیسے خلافت راشدہ میں تھا۔ یعنی غلبت محالک میں اگر کوئی اختلاف تھا۔ تو اس سے کوئی تعرض نہ کیا جاتا تھا۔ اُدھر صحابہ کے گورنر کو اپنے لئے قاضی مقرر کرنے کا اختیار حاصل تھا۔

جب کبھی مرکز خلافت میں نزاع پیدا ہوتا۔ تو بنی امیہ کا خلیفہ اتنا علم رکھتا تھا۔ کہ وہ فقہاء کے غلط اقوال سن کر ایک قول کو ترجیح دے سکے۔ ہم نے خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے بعض فتاویٰ ایسے دیکھے۔ کہ آج تک فقہائے ان کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اور اگر خلیفہ ترجیح سے عاجز آ جاتا۔ تو فقہاء مدینہ کا فیصلہ دریافت کر لیتا۔ (واقعہ یہ ہے کہ بنی امیہ نے علمی مرکز دمشق میں منتقل نہیں کیا تھا۔ عباسیوں نے سیاسی مرکز کو بغداد کو بنایا تو علمی مرکز بھی وہیں منتقل کر لیا۔ اسی لئے ان کے خلیفہ نے امام مالک سے کہا کہ موطا کی تعلیم مجھے مدینہ کے بڑا دین آ کر دیکھیے۔ مگر امام مالک مرکز کو چھوڑنے پر کب تیار ہو سکتے تھے؟ انہوں نے صاف انکار کر دیا۔ نور الحق)

ج، عباسی دور میں نئی چیز پیدا ہوتی ہے۔ مدینہ منورہ کے بجائے بغداد علمی مرکز بنتا ہے۔ اور خلیفہ میں اتنی علمیت نہیں کہ وہ ترجیح دینے کی استعداد رکھتا ہو۔ جیسے بنی امیہ کے خلفاء میں تھی۔ تمام خلافت کے اطراف بعیدہ سے مختلف فتاویٰ مرکز میں جمع ہونے لگے۔ اس لئے کہ اب حکمران طاقتور بنائی ہے وہ کسی فقہ کے فتویٰ کو نہ سمجھ سکتی ہے۔ نہ ترجیح دے سکتی ہے۔ دوسروں کے گورنروں کے اختیار

واقعہ صفحہ ۹۷ منقول ہیں۔ اس لئے ہر اختلاف کو وہ بھی مرکز کی طرف منتقل کر دیتے ہیں۔

ان حالات میں خلیفہ کا ذیق ایک زبردست عالم ہونا ضروری ہے۔ جو اس ایزانیت کے تمام جھگڑوں سے اُس کو نجات دلا سکے۔ اس کے لئے پہلے پہل خلیفہ منصور نے سعی کی کہ اہل مدینہ اُس کے طرف دار بنیں۔ مگر اُن کا توافقی نہیں ہو سکا۔ منصور محتاج ہوا کہ اہل عراق کے فقہاء سے استدعا کرے وہ امام ابو حنیفہ کو اس کا اہل سمجھتا تھا مگر حنفیہ کے سیاسی اختلافات کے باعث وہ اُن سے استفادہ نہ کر سکا۔ امام ابو یوسف نے یہ بہت دکھائی اور تمام ممالک خلافت کی قضا کو منظم کر دیا جس سے آپ کا لقب قاضی قضاۃ العالم ہوا۔ تاج التوہم ابن قطلوبغا، نورالحق، عدالتوں میں مراتب قائم کر کے خلافت کو اپیل کی آخری عدالت بنا دیا۔ اس کے لئے ضروری تھا کہ تمام قلمروں میں ایک ہی قانون نافذ ہو۔ امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ کی فقہ پر غور کر کے ایک قابل عمل نظام نامہ مرتب کر لیا۔ اور امام محمد بن حسن شیبانی کو اسی کی تعلیم کے لئے مخصوص کر دیا۔ اب جو قاضی امام محمد کے ہاں سے پڑھ کر نکلے گا۔ فقط وہی کسی مملکت میں قاضی بنایا جائے گا۔ چھوٹے قاضی وہ اپنے تلامذہ سے منتخب کر کے مقرر کر لے گا۔ اس طرح ان دو بزرگوں (ابو یوسف و محمد) کے اتفاق سے تمام ممالک خلافت ایک قانون کے پابند ہو گئے۔

یہ خلافت جب سید کا سب سے قابلِ فخر زمانہ ہے۔ اس میں امام ابو حنیفہ کا کمال حسنِ قدردانی جانے گا۔ اس کے ساتھ امام ابو یوسف اور امام محمد بھی فراموش نہیں کئے جاسکتے (یہ ہے فقرِ حنفی اور ائمہ خلیفہ کی حقیقت؟ مع اوفیٰ تعصیبه۔ وللتفصیل موضع آخر۔ ولنعلم ما قیل ۷

وستان جہدِ گل را از نظیری بشنوید
عذیب آشفته تر گفته است ایں افسانہ را
نورالحق،

ہماری سمجھ میں جو کام امام ابو یوسف اور محمد ہر دو نے کیا۔ شاہ ولی اللہ کی فقہ، تصوف اور حدیث کو رواج دینے میں اکیلے امام عبدالعزیز نے کیا۔ یہ صحیح ہے کہ اُن کے دو بھائی شیخ رفیع الدین اور عبدالقادر اُن کے معاون تھے۔ مگر فیصلہ کن رائے فقط شاہ عبدالعزیز کی ہوتی تھی۔ ان کی اس

(بقیہ صفحہ ۹۸) اطاعت نے ہندوستان کو شہنشاہ عالمگیر کے بعد پھر ایک دفعہ ایک قانون دفعہ صنفی عزیزی، کا پابند بنا دیا۔ اب آپ ہندوستان میں کوئی عالم صنفی نہیں پائیں گے جس پر شاہ عبدالعزیز کا احسان نہ ہو۔ مارتی اور باغی ہر اجتماع میں پیدا ہوتے رہے ہیں۔ اُن کی وجہ سے کوئی اجتماعی قوت بدنام نہیں ہو سکتی۔ محمد نورالحق العلوی۔

مٹے اقدام میں کسی تحریک کو محفوظ کرنے کا یہ اساس ہے جو چیز متوسط طبقہ میں آجائے وقتاً نہیں ہو سکتی۔ اولیٰ طبقہ اس کی تقلید کر لیتا ہے۔ اور اعلیٰ طبقہ جو کچھ کہتا ہے اس کی عملی صورت بھی ہوتی ہے جو متوسط طبقہ میں ہے شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ میں اس کو رسوم سے تعبیر کرتے ہیں ایک حقیقت اور حکمت کو جب تک رسم نہ بنایا جائے۔ وہ انسانیت کے لئے مفید نہیں ہو سکتی! امام ولی اللہ تمام شرائع الہیہ کے اندر رسوم کو مرکب مانتے ہیں۔ قرآن عظیم نے اس کو معروف کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔

ہندی قوم کے ذکی الفطرۃ مختلفہ اعلیٰ علوم فوز لے لیتے ہیں۔ مگر اُن کو متوسط طبقے تک پہنچانا ضروری نہیں سمجھتے کیونکہ انہوں نے حکمت عملی کسی استاد سے نہیں سیکھی۔ اُن کی ساری عقلیں خود اُن کی اپنی ذات تک محدود ہوتی ہیں جتنی کہ اُن کی اولاد بھی اُن کے مشرب کی تائید نہیں کرتی۔ امام ولی اللہ امام ربانی کے بعد ایک عظیم انسان مجدد ہیں۔ انہوں نے اپنے اتباع میں عمل کرنے والے افراد کا بہت بڑا مجموعہ تیار کر دیا ہے۔ وہ متوسط طبقے تک اپنے علوم کو پہنچانا ضروری سمجھتے ہیں۔ ہمارے اہلحدیث بھائی شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے دقیق مسائل سے حظ اٹھاتے ہیں۔ مگر یہ نہیں دیکھتے کہ آیا یہ لطیف علوم ہندوستان کا متوسط طبقہ برآسانی قبول کر سکتا ہے؟ اس کے لئے عربی ذہنیت حموزن ہے۔ انہوں نے بڑی بڑی محنتوں سے چھوٹی چھوٹی مسجدیں بنائی ہیں۔ اور اس خیال سے اپنی طبیعتوں کو تسبیح سے لیتے ہیں۔ کہ زمانہ قیامت کے قریب آگیا ہے۔ اس لئے ہماری تحریریں کامیاب نہیں ہوتیں۔ اُن کے لئے شاہ ولی اللہ کی حکمت کا مطالعہ ضروری ہے۔ اس کے بعد وہ ہندوستان کے مسلمانوں کی متوسط طاقت کو جو صنفی مذہب رکھتی ہے۔ پریشان کرنا خود بخود چھوڑ دینگے۔ یہ امام عبدالعزیز کی طے شدہ مصلحت ہے جس پر اُنکے اتباع جب تک کام کرتے ہیں کامیاب رہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی غیر متناہی رحمت کا دروازہ ہندوستانی مسلمانوں کیلئے کھول دیا۔ اور امام ابو یوسف کے واقعے سے ملتا جلتا ایک واقعہ دہلی کی تاریخ میں دہرا دیا۔ اگر امام عبد العزیز اپنے والد ماجد امام ولی اللہ کی حکمت، اور ان کی فقہ و تصوف و فلسفہ اور سیاست کے مخصوص طریقے، متوسط طبقے تک نہ پہنچاتے۔ تو آج امام ولی اللہ کو صحیح طور پر پہچاننے والا شکل سے دستیاب ہو سکتا۔ اس طرح ہندوستانی مسلمان اس نعمت سے (جو تمام انسانیت کے لئے ابر رحمت ہے)، محروم ہو جاتا۔

امام عبد العزیز نے سب سے پہلے امام ولی اللہ کے علوم کو علماء زمانہ کے اذہان تک پہنچانے کے لئے سلسلہ تصانیف شروع کیا۔

الف: امام ولی اللہ کی تفسیر فتح الرحمن کو سمجھانے کے لئے فتح العزیز، لکھی۔ تفسیر غزیری ہر ایک عالم بہ آسانی سمجھ سکتا ہے۔ مگر یہ لوگ اس کو فتح الرحمن کے غوامض حل کرنے کا ذریعہ نہیں بناتے! اس لئے "الفوز الکبیر" کے اصول قرآن وانی مفقود ہو رہی ہے۔ مثلاً مقطعات کی جو تفسیر شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں اس کا سمجھنا بہت مشکل ہے۔ اور فتح العزیز میں "الحر" کی تفسیر پڑھنے کے بعد وہ چیز آسان ہو جاتی ہے۔ فتح العزیز میں عوام کی طبیعت کو جذب کرنے کے

لئے اُن کے مسلمات کے انبار لگے ہوئے ہیں۔ اُس میں بعض چیزیں حدیث کے
فن تنقید کی رُو سے غیر ثابت بھی آجاتی ہیں۔ کیونکہ یہاں اُن کا مطلب تنقید سمجھا جاتا نہیں
بلکہ اپنے والد کی حکمت کو عوام تک پہنچانا ہے۔ پس وہ حدیث غیر ثابت کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل بنا کر پیش نہیں کرتے۔ بلکہ اس جہت سے پیش
کرتے ہیں کہ وہ اُن کے مخاطبین کا مسئلہ امر ہے۔

(ب) "اذالة الخفاء" کا مقدمہ تحفہ اثنا عشریہ لکھا شیخ نے پہلے
قرآن عظیم کی معرفت کو امام ہمدی کی آمد سے معلق بنایا۔ اُس کے بعد امام ہمدی
کی آمد پر تو تہمت کے پرے ڈال دئے اس طرح اُن کی دعوت مسلمانوں کو
قرآن عظیم کی برکات عامہ سے محروم کرنے کا ایک فریعوں بن گئی۔

لہ روی الخطیب بسنداً عن ابی ذرعة الرازی۔ قال اذا رايت الرجل
ينقص احداً من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم انه زنديق
وذلك ان الرسول حق والقرآن حق وما جاء به حق. وانما اوى ذلك الدنيا كله
الصحابة. وهؤلاء يريدون ان يجرحوا شهودنا ليدخلوا الكتاب والسنة. والجرح
بهم ادلى وهم زنادقة من الكتاب للخطيب. واصابة من. ولما جاء عند الرشيد
شاكراً من الزنادقة. واداد ان يضرب عنقه. قال اخبرني لم تعلمون اول ما فعلوا
المعلم منكم الرخص والقدر. قال اما قولنا بالرخص فانا نريد السطو على النافلة فاذا
بطلت النافلة او شك ان نبطل المنقول وخطيب بعد اد مشہ امام فضل اللہ

ایرانی حکومت کی مسلسل کوشش سے فرقہ اثناعشریہ نے امام عبد العزیز کے زمانہ میں شمالی ہند میں بھی اپنا مرکز بنالیا تھا۔ اُن کے مسموم پروپیگنڈے سے متوسط اذنان کو بچانے کے تحفہ اثناعشریہ لکھا گیا ہے۔ علماء زمانہ تحفہ اثناعشریہ کو فرے لے کر پڑھتے رہے لیکن اُسے ازالۃ الخفا سمجھنے کا واسطہ نہیں بنا سکے چنانچہ جس مقصد کے لئے یہ کتاب لکھی گئی تھی۔ وہ پورا نہیں ہوا۔

بقیہ صفحہ ۱۰۱، تورپشتی حنفی دھما سر سیدی (لہ ترجمہ فی طبقات السبکی، کتاب المعتقدات باب سوم فصل چہارم میں لکھتے ہیں: در خلافت ابو بکر سن گفتند چه آن معنی میشود بطعن در جملہ صحابہ بطعن در ایشان معنی میشود بطعن در دین۔ زیرا کہ قرآن و احادیث و احکامیکہ ازاں مستفاد است از صحابہ بیا سیدہ است۔ و چون حال ایشان براں و با اعتقاد کنند کہ مبتدع ال میگویند۔ بر نقل ایشان اعتبار نماند پس شریعت ثابت نشود۔ و خطبہ و واجہ الیہ و اقیات و انجواہ للشیعہ راوی ۲۲۶

ہندوستان میں شیعہ مرکز | سلطان محمود نے ۱۰۳۰ء میں ہندوستان پر حملہ کیا، اور پشاور کے قریب مقام ہنڈ پر جیبال والہ لاجپور کی فوج کو شکست دی۔ نواح ہند میں سلطان سے پہلے قرامطی نے اپنی سلطنت قائم کر رکھی تھی۔ ہند کا مشہور عظیم شیعہ مندر جسے شیخ الاسلام محمد بن اسماعیل نے معض اس لئے نہ چھڑا تھا کہ وہ ابداً اگلا گناہیں انصاری و ایہود و بیوت النبیون اللہ جو مس قرامطی نے اس کو مسمار کر کے وہاں اپنا گورنمنٹ ہاؤس تعمیر کر لیا تھا۔ سلطان نے قرامطی کو شکست دے کر اس عمارت کو مسجد کی صورت میں تبدیل کر دیا۔

دب، جب بغیر ہندوان کا بانی ہمایوں اپنے لڑکے اکبر کے ساتھ ہندوستان سے فرار ہوا۔ تو خود سیدہ امراشہ اسماعیل صفوی کے پاس ایران پہنچا۔ ایرانی حکومت سے ایک باقاعدہ معاہدہ کرنے کے بعد فوجی امداد سے سکا۔ اور کامیاب ہوا۔ وہ معاہدہ کیا تھا اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:-

بقیہ صفحہ ۱۰۲ پر آئے نزدیک ہندوستان مستقل خلافت کا مستحق ہے۔ اکبر نے اپنی خلافت کا دعویٰ کیا۔ اس لئے کہ ہمایوں ایران کی تابعداری کا وعدہ کر آیا تھا۔ تو اکبر کو ملکی حکومت پیدا کر کے استقلال کے دعویٰ کی ضرورت ہوئی۔ اس نے ہندوستان کو ساتھ ملا یا۔ تاکہ ملکی حکومت پیدا ہو۔ اور ایرانی حکومت سے کہا جاسکے۔ کہ جس حکومت نے تابعداری کا وعدہ کیا تھا وہ نہیں رہی۔ اس کے بدلے ایک نئی قومی ملکی حکومت قائم ہے۔ جسے معاہدہ معلوم سے ذرہ برابر تعلق نہیں۔ واضح ہے کہ ہندوؤں کا ملانا اکبر کی ایجاد نہیں۔ شیر شاہ۔ فیروز شاہ۔ ناصر الدین حسن، یہ کام پہلے کر چکے تھے۔ مگر ملکی حکومت بنانا یہ اکبر کی ایجاد اور اس کی ابتداء ہے۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے۔ کہ میرم خاں والد عبدالرحیم خاں خاندان کے توسل سے ہمایوں کا معاہدہ شاہ ایران سے طے ہوا۔ ورنہ شاہ ایران ہمایوں کو امداد دینا دل سے کسی طرح نہیں چاہتا تھا۔ جب ہمایوں نے منظور کر لیا۔ کہ میں شیعہ مذہب کو وٹاں رائج کروں گا۔ اور شیعہ ریجنٹ (بیرم خاں) کو اپنے ساتھ رکھوں گا۔ تو کہیں جا کر امداد دی گئی جب اکبر تخت نشین ہوا۔ اور اس کو اپنی سلطنت کی حقیقت سمجھ میں آئی۔ تو سب سے پہلے اس نے بیرم خاں کو حلقہ کر دیا۔ بیرم خاں ایران کی راہ سے حج کے لئے جانا چاہتا تھا۔ اکبر نے اس کو روک دیا۔ اور پھر قتل کر دیا۔ اس کے بعد کوئی ریجنٹ ایران سے ہندوستان کو نہیں آیا۔ اکبر نے شیعیت کی بنیاد کھٹنے کے لئے ہندوستان سے اسلامی حکومت کو ختم کر کے اس کی بجائے ملکی حکومت پیدا کی۔ اس پر نہ تو کوئی سنی خلیفہ دباؤ ڈال سکتا ہے۔ اور نہ کوئی شیعہ بادشاہ حکم چلا سکتا ہے۔ اکبر جیسا انصاف پسند ہندوستان نے پیدا نہیں کیا تھا تو ان کے سامنے اس کا بیٹا اور دشمن مساوی تھے۔

جلال الدین اکبر بادشاہ | ہم ترم محترم میں علما و مشائخ مسلمانین ہر سرہ کے لئے فرما
فرما نام لے کر کلام الہی وغیرہ اذکار کا ثواب ان کی مدتوں
کو بھیجتے تھے۔ مگر اکبر کو چھوڑ دیتے تھے۔ ایک روز خواب میں دیکھا کہ ایک چوہرہ ہے۔ جو کافی
بند ہے۔ مگر ہے سادہ۔ اس پر اکبر تنہا کھڑا ہے۔ اور سامنے دار پر ایک شخص لٹک رہا ہے۔ اور ہم

دقیقہ مفہوم کا کھڑے دیکھ رہے۔ ہم نے اس کی تعبیر یہ کی۔ کہ ہند میں انصاف کرنے والا فقط اکبر ہے جس نے انصاف کی روح کو قائم رکھا۔ اور ہندو مذہم کو یکساں موقع دیا۔ کہ وہ انصاف سے متمتع ہو یہ کوئی قاعدہ نہیں کہ مسلمان انصاف سے متمتع ہوں۔ اور ہندو بوجہ ہندو ہونے کے رہ جائے قال تعالیٰ وَلَا يَجْعَلْ لَكُمْ فِتْنَةً مِّنْ أَشْيَاءِكُمْ ۖ إِنَّكُمْ عَلٰیٰهَا لَآتُونَ۔ الہی کا تقاضا یہ ہے کہ انصاف کی روح زندہ رہے اس کا مصناف الیہ خواہ کوئی ہو۔ اس بلند نشین پر فقط اکبر ہی بیٹھا ہے۔ اور دار انصاف کی دار ہے۔ جمائگرنے سونے کی زنجیروں بندھوائی؟ اس کو تو حیا شیمھا جاتا ہے۔ وہ اکبر کا بیٹا تھا۔ جو انصاف کو حامی کرنے آیا تھا۔

جب اکبر نے ملکی حکومت پیدا کر لی۔ اور بیرونی اسلامی دنیا سے اس کا تعلق منقطع ہو گیا تو اب دو صورتیں تھیں۔ اول یہ کہ مختلف مذاہب کو غیر معتبر قرار دے کر لا دینیت پر ساری حاکمیت کو جمع کیا جائے جس کا تجربہ اب یورپ میں ہو رہا ہے۔ مگر اکبر نے یہ احتمال قریب بھی نہ بھٹکنے دیا۔ دوسری صورت یہ تھی کہ مختلف مذاہب کو تسلیم کر کے ہر ایک کو پوری آزادی دی جائے۔ اور قانون حکومت کی جو شخص خلاف ورزی کرے اس سے مواخذہ ہو۔ خواہ ہندو ہو یا مسلم دوسرے عقولوں میں مذہب آزاد ہے جب تک حکومت سے مصادم نہ ہو۔ یہ اکبر کا بنایا ہوا قانون ہے جس پر انگریز اب عمل کر رہے ہیں۔ اور اپنے آپ کو بڑا حالی دماغ بنانے کی کوشش کرتے ہیں۔

دین الہی اس ملک میں جو مختلف مذاہب کا مجموعہ ہے۔ حکومت چلانے کے لئے بادشاہ اور اس کی انتظامی کونسل کا کیا طریقہ عمل ہو گا؟ اس کے لئے اکبر نے دین الہی کا فقرو ابجا دیکھا۔ اس کا مطلب یہ ہے۔ کہ بادشاہ اور اس کی مرکزی کونسل کسی خاص مذہب کے طرفدار نہیں ہونگے۔ مگر مطلق مذہب کی پابندی سے ہی اپنے آپ کو آزاد نہیں کریں گے اور لا دینیت نہیں آنے پائے گی۔ یعنی خدا کی حکومت اپنے اوپر تسلیم کریں گے۔ ایک ہندو اللہ کی حکومت کی تفسیر ایک طرح کرتا ہے۔ اور ایک سنی مسلمان دوسری طرح اور ایک شیعہ تیسری طرح ان اختلافات سے حکومت کو تعرض کرنے کا کوئی حق حاصل نہیں ہو گا۔ البتہ پرائیویٹ طور پر بادشاہ اور ارکان کونسل

ہمیشہ صفحہ ۱۰۴ پر اپنے مذہب کے پابند رہیں گے۔ اس یکسانی کو دین الہی سے جوڑ دیا گیا۔ اس وسیع مملکت کے لئے اس سے بہتر غیر اسلامی نظام ناممکن تھا۔

ہماری رائے میں جو کام اکبر نے شروع کیا وہ اساساً صحیح تھا۔ اور غلطیوں اس نے نہیں کی کہ اس عظیم ایشان کام کو چلانے کے لئے آدمی میسر نہیں آتے تھے۔ ہمارا خیال ہے کہ وہ ضرورت میں خدا تعالیٰ نے شاہ ولی اللہ کے ذریعے پوری کر دیں۔ شاہ صاحب نے اس کام کو مکمل کر دیا۔ جو اکبر نے شروع کیا تھا کیونکہ پہلا سلام کو انانیت کی تفسیر بناتے ہیں آپ تمام ادیان کو منطبق کر سکتے ہیں۔ ان کے طریقے پر ایک مسلم عالم اس نظام سلطنت کو چلا سکتا ہے۔ جو اکبر کا مقصد تھا۔ اگر ہندوستانی دماغ شاہ صاحب کے طریقے کا عالم بننے کے بعد نظام سلطنت چلانے کا ارادہ کر لے تو اس کے مقابلے میں کوئی اجنبی حکومت کامیاب نہیں ہو سکتی۔ کافر ہو یا مسلم۔ شاہ صاحب کی حکمت پر چھنے کے بعد اگر کوئی اسلامی حاکم کی سیر کرے تو اس کے سامنے یہ بات اٹھائے گی کہ وہ اپنا فقہی مذہب چلانے کی اہمیت رکھتے ہیں۔ اور اگر مختلف مذاہب کو اپنے یہاں اجازت دیں یا اجازت دینے پر مجبور کر دئے جائیں۔ تو سولے لادینیت کے اور کوئی نظام حکومت ان کے یہاں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ ٹرکی میں جا کر دیکھ لو پھر یہ کہ سطر ج عرب و افغانستان ٹرکی کا تتبع کر رہے ہیں! اب اسلامی حاکم کی یہ حالت ہے کہ وہاں یا اکبر کا دین الہی ہے۔ یا لادینیت اگر شاہ صاحب کی حکمت کا رواج ہوتا تو وہ حاکم اس مرض میں مبتلا نہ ہوتے۔

اکبر کے کارکن جو غلطیاں کرتے تھے۔ اور اسلامی حدود سے باہر نکلتے تھے۔ ان کی اصلاح کا ابتدائی کام حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی نے شروع کیا۔ اور وہ مجدد زمان لئے گئے۔ مگر امام ربانی نے فقط کام شروع کیا تھا۔ اس کی تکمیل عہد شاہ کے عہد میں شاہ ولی اللہ نے کی۔ شاہ صاحب کو کام کرنے کا اُس وقت موقع ملا جب ولی کی سلطنت اصلی معنوں میں مسلمانوں کے ہاتھ سے جا چکی تھی۔ اس لئے اس تعلیم کے نتائج اس وقت پھیل نہ سکے۔

قال الشيخ الاجل في كتاب "التبليغ في التمهيد في التمهيد" السلطنة الهندية

(بقیہ صفحہ ۱۰۵) صابر بن اسماعیل برناجی السلطنت الملیۃ الوطنیۃ بعد ما احدث السلطان جلال الدین محمد اکبر من تبدیل السلطنت الاسلامیۃ بالوطنیۃ^{۶۹} وکان ذلک قد ہوا امنہ لتالیف قلوب الصابئین الہندیین المائلین الی الحکومتہ السابقۃ للسلطان شیرشاہ الافغان الہندی۔ کونہ وطنیاً ولاند ما کان یبیز فی العدل بین المسلم والصابی۔ وتدا بیر امنہ للتخلص من حق السلطنتہ الصغیرۃ الایرانیۃ۔ لان اباءہ السلطان نصیر الدین ہمایون کان قد عقد بتسلیم بعض الحقوق للایرانیین۔ علی السلطنت الہندیۃ۔ لئلا استعان بہم فی استرداد ملکہ من اولاد السلطان شیرشاہ۔ فغصب نفس خلیفۃ علی الممالک الہندیۃ۔

ثم استمر علی ذلک ولدا السلطان نور الدین جہانگیر۔ ثم ولد السلطان شہاب الدین شاہجہان۔ مع اصلاح مناسب منہما لبعض الشیون فلما تعطل السلطان شاہجہان فی سنہ ۶۹ بسبب الفالج قبض علی ارقۃ السلطنتہ ولی عہدہ وولدا اکبر دارا شکوہ۔ وکان مغروقاً فی اصول سیاسیۃ الوطنیۃ مفرطاً فی تنفیذ المساوات بین العناصر المختلفۃ۔ ثم قام ولدا الثالث السلطان محی الدین عالمگیر بمنازعۃ وتغلب علیہ۔ فلما ثمر لہ الامر سعی فی تنظیم السلطنتہ علی اصول الخلافۃ الاسلامیۃ فی سنہ ۶۹ بالاختصار۔

۱۱ شہ شانی ہند غزنی ہند میں پہلے حمید آباد۔ گوکنڈہ میں ابوالحسن تانا شاہ کام کر تھا جسے سلطان عالمگیر نے ختم کر دیا۔ داود خروزی قعدہ ۹۵ سنہ کو ابوالحسن گرفتار ہو کر دولت آباد کے قلعہ میں قید کر دیا گیا۔ سیرۃ المتاخرین کا شیوہ مصنف لکھا ہے۔ ہمہ کام قلعہ گوکنڈہ وغزنی حمید آباد ولطافیت آب و ہوائے آن سرزمین زیادہ ازانست کہ دریں مختصر تو ان نکاشت۔ چہل ابوالحسن زیادہ از دیگران بہو و لعب و عیش و طرب و رغبت داشت۔ و رواج فسق و فجور دران دیار زیادہ تر شد و عالمگیر کہ در ظاہر خود را بکسوت اہل صلاح مے آراست و تشبہ تبارکین و نیامے حبت بشر

جملہ مختصر ضمیمہ | تعجب اس بات پر ہے کہ یورپ کی قومیں جو پہلے عیسائی تھیں اور آج کل نیچری ہیں قرآن عظیم کا انکار کرتے ہوئے، اس کے معارف سے رہنمائی حاصل کر رہی ہوں۔ اور مسلمان کامل ایمان کا مالک ہوتے ہوئے ایسے دیول کی طرح فقط تلاوت الفاظ پر اکتفا کر دیتے۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ مسلمان اپنے سامنے کوئی واضح پروگرام نہیں رکھتا۔ اور شیعہ کی طرح کسی بڑے رہنما کا منتظر بیٹھا ہے امام ولی اللہ کا طریقہ مسلمانوں میں اس مرض کی جڑیں اکھڑنے کا ضامن ہے۔

(ج) امام ولی اللہ کے معارف میں موطا امام مالک کی اہمیت اظہر من

(بقیہ صفحہ ۱۰۶) مذکورہ (میدر آبادرا، بدرا الہداد موسوم ساختہ بقتل و غارت مالی آل و خراباں شہر مذکور پر داخست۔ و غرض اصلی و تحصیل خزانہ نقد و وجوہ کہ در سرکار ابوالحسن شہرت میداشت و استیصال اکابر علماء شیعہ۔ و انقیاد حاکم مومنین کہ در آل شہر بودند نیز مقصود و اولود۔ مصلحت انون) اس کے بعد لکھنؤ میں محمد شاہ کے آخری عہد میں مستقل مرکز پیدا ہو گیا۔ اس مرکز سے دہلی پر غلبہ حاصل کرنے کی مسلسل سعی جاری تھی جس کو روکنے کے لئے شاہ عبدالعزیز نے تحفہ اثنا عشریہ کی دیوا کھڑی کی۔ جب عوام شیعہ کے پراپیگنڈے سے متاثر نہ ہوں تب کہیں انہیں ازالۃ الحق پڑھایا جا سکتا ہے۔

لے اہمیت مذکورہ کی پوری تفصیل رسالہ امام ولی اللہ کی حکمت کا اجمالی تعارف میں ہی جا چکی ہے۔ وہاں ملاحظہ ہو۔ امام ولی اللہ وصیت نامہ میں فرماتے ہیں "چوں مبتدی قدرت بر زبان عربی یافت موطا بروایت یحییٰ بن یحییٰ معمودی بخوانانند۔ و ہرگز آن را عطل نگذارند کہ اصل علم حدیث است۔ و خواندن آن فیضها دارد۔ و اما ابعاج جمیع آل سلسل است۔ بعد ازاں از قرآن عظیم

الشمس ہے۔ امام ولی اللہ نے اُسے اپنے مذاق کے موافق نئی ترتیب سے مدوّن کیا ہے جس کا نام المسوّی من الموطّأ ہے۔ حدیث و فقہ میں یہی کتاب سراج الہند نے حکیم الہند سے پڑھی۔

امام عبدالغفر نے اپنے خاندان نے نوجوانوں کی تربیت میں اُسے قرآن عظیم کے بعد اس میں اول بنایا۔ اس طرح علماء کو اس طرف متوجّہ کیا۔ اس کتاب پر پوری توجّہ کرنے سے فقہ حنفی میں عقّیقین (یعنی مجتہد منتب جیسے ابن الحمام) پیدا ہوتے ہیں۔ اسی کی برکت ہے کہ ہم نے اپنی سیاحت میں مولانا شیخ الہند اور اُن کے مشائخ سے زیادہ عقلمند فقہاء اسلامی ممالک میں نہیں دیکھے۔

ہم نے اہل حرم محترم کو امام ولی اللہ کی کتاب المسوّی پڑھائی۔ وہ اس کی قدر کرنے لگے۔ انہوں نے اُس کو اپنے مطبع میں چھاپا۔ اور اپنے ہمارے نصاب میں داخل کر لیا۔

مجھے یاد ہے کہ حضرت مولانا شیخ الہند بہت پہلے زمانہ سے

بقیہ صفحہ ۱۰۷۔ درس گویند بان معیت کہ حرف قرآن بخواند۔ بغیر تفسیر و ترجمہ گوید۔ و در آنچه شکل باشد در نحو یا در شان نزول متوقف شود و بحث نماید۔ و بعد فراغ از درس التفسیر جلالتین را بقدر درس بخواند۔ حدیث طریق فیض ہا است۔ ص ۱۱۲

امام ولی اللہ کی کتابوں کو دارالعلوم دیوبند کے درجہ تکمیل میں داخل کرنے کی ہدایت دے چکے ہیں۔ مگر ابھی تک اس پر عمل کرنے کا زمانہ نہیں آیا۔ اَللّٰہُمَّ اسْتَوْا بَيْنِي وَخَيْرِي إِلَى اللّٰہِ۔

امام ولی اللہ قریش کی زبان، اور اُن کی معتدل معیشت و معاشرت کو اپنی اولاد میں خاندانی معاشرے کے طور پر دیکھنا چاہتے تھے۔

لے دیہ صفت نامہ سے ماخوذ ہے۔ قال الامام ولی اللہ۔ ما مردم غریبم کہ در دیار ہندوستان آبانے ما بغرب افتادہ اند۔ و عربیت نسب، و عربیت لسان، بہر دو غریب ما است کہ ما را بسید اولین و آخرین و افضل انبیاء و مرسلین، بفرج موجودات حمید و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیما ت نزدیک مے گرداند۔ مگر این نعمت عظمیٰ آن است کہ بقدر مکان عادات و رسوم عرب اول کہ منشأ آنحضرت است صلی اللہ علیہ وسلم، اندوست مذہبم و رسوم عجم و عادات ہندو را در میان خود نگذاریم۔ مگر فوراً الحق، امام ولی اللہ نے حجۃ اللہ الیہ الغفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عہدی کو قیصر و کسری کے تکلفات پر باد کرنے کے بعد تعمیری نمونہ بنایا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عہدی اپنے خاندان کی معیشت و معاشرت کا اعلیٰ نمونہ تھی۔ اس خاندان کی چیزیں اگر خاندانی طور پر اُن کی اولاد میں قائم رہیں۔ تو وہ ہمیشہ قرآن کے انقلاب کو مکمل کرنے کا نمونہ بن سکتی ہیں۔ اسی لئے شاہ صاحب اپنی اولاد کو وصیت کرتے ہیں۔ وہ جو انقلابی پروگرام بنا چکے ہیں۔ چاہتے ہیں کہ اُن کی اولاد اُن کے بڑھکڑاؤں میں حصہ لے۔ اُن کی طبیعت کو متوجہ کرتے ہیں۔ کہ وہ اپنے خاندانی معاشرے کو عام اہل زمانہ کے خیریت پر حاصل کرنے کی کوشش کریں حکمت کے اصول پر یہ تعلیم کا آسان قاعدہ ہے۔

امام عبدالعزیز نے اُن کی وصیت پر عمل کر کے شرفاء ہند کیلئے سرفایہ داری اور اُس کی ترقی یافتہ صورت، شاہنشاہی، کی لغتوں کا سمجھنا اُس کو کر دیا۔

جہانگیری اور شاہجہانی عہد کے تنعم کی یادگار رسمیں جو افلاس کے زمانے میں اعلیٰ خاندانوں کی ہمت کو گھٹنے کی طرح کھا رہی تھیں۔ اُن سے سوسائٹی کو پاک کرنے کے لئے امام عبدالعزیز کے تربیت یافتہ نوجوان کھڑے ہو گئے۔ اور کامیابی سے اس کام کو سر انجام پر پہنچایا۔ ان اصلاح یافتہ خاندانوں کی خواتین کے ایشیا سے ہزاروں مجاہدین کا لشکر کم از کم دس سال تک روٹی کھاتا رہا۔ اور کسی فرعون اور قارون کے آگے سر جھکانے پر مجبور نہیں ہوا۔ درنہ امیریں کے اندر ختمہ خزانوں پر تو او باش نوجوان اور بد اخلاق عورتیں مسلط رہیں۔

امام عبدالعزیز کی اس تربیت کی دوسری برکت یہ ظاہر ہوئی کہ ہندوستانی اعلیٰ خاندانوں کے ناز و نعمت سے چلے ہوئے نوجوانوں کا لشکر سندھ کے راستے سے قندھار و کابل ہو کر پشاور کے پہاڑوں اور جنگلوں میں مرنے کے لئے تیار ہو گیا۔

لے اُن کے خاندان کے نوجوان شرفاء دہلی کے دوسرے نوجوانوں کے ساتھ مل کر رہتے تھے۔

(بقیہ صفحہ ۱۱۰) ان میں جو چیزیں پیدا کر دی گئیں وہ دوسرے نوجوانوں میں طبعی طور پر تاثیر کرتی تھیں۔ لوگ اچھی طرح جانتے ہیں کہ مولانا اسماعیل شہید سوسائٹی کے ہر طبقے میں جاتے تھے۔ وہ اپنے خاندان کے امام تھے اس خاندان کے نوجوان ان کے پیچھے چلتے تھے۔ جمدن وہ وعظ کہنے کے فاحشہ عورتوں میں گئے۔ تو مولانا محمد یعقوب دہلوی مفتوی ۱۲۸۰ھ ہمدرد مولانا محمد اسحاق مفتوی ۱۲۹۲ھ ان کے پیچھے پیچھے مگر نظر بچا کر جا رہے تھے۔

لے انسان اپنی ضرورتوں سے فارغ نہیں ہوتا تا کہ اس کا دماغ فراغت سے کوئی اعلیٰ فکر سوچ سکے۔ اس سے ہمیں خود بخود پست ہو جاتی ہیں جب تک خاندان کی زندگی کا بوجھ ہلکا نہ کر دیا جائے۔ اولوالعزم طبائع اپنے لئے راستہ نہیں پاتیں۔ وہ خاندان کو چھوڑ نہیں سکتے۔ اور خاندان ان کو ایک لمحہ کے لئے فرصت نہیں دیتا۔

دعوتِ حزب د دعوت کا سلسلہ امام ولی اللہ کی تنظیم میں خاص اہمیت رکھتا ہے۔ وہ کی زندگی کے پروگرام میں انہی (دعوت) کو امارت کا درجہ دیتے ہیں۔ امام عبدالعزیز نے امیر شہید مولانا محمد لعلی اور مولانا محمد اسماعیل کو دعوت کا نظام قائم کرنے کیلئے سیاحت ہند کے لئے روانہ کیا، ۱۲۳۰ھ میں امام عبدالعزیز نے اصلاح و تبلیغ کے دائرے کو وسعت دی۔ ایک جماعتِ تعلیم و تدریس کے لئے دہلی میں مامور فرمائی مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب مولانا رشید الدین خاں (مفتویٰ ۱۲۳۵ھ) مفتی صدر الدین (مفتویٰ ۱۲۸۵ھ) اور اس مباحث کے مقتدر ارکان ہیں۔ دوسری جماعت اطراف دہلی میں تبلیغ و ارشاد کے لئے روانہ کی۔ امیر شہید نے ہر دو حضرات منظر نگار سہارن پور۔ رام پور۔ بریلی۔ شاہجان پور وغیرہ کا دورہ کیا۔ تفصیلات سوانح احمدیہ میں ملاحظہ ہوں۔ جامعہ محمدیہ رشید الدین و صدر الدین نے ابجد العلوم ۱۳۰۶ھ والتمہید ۲۱۶ (نور الحق) یہ لوگ دورہ کر کے زمین تیار کر گئے۔ اس کے بعد امام عبدالعزیز نے ان کو حکومت کی اذیت قائم کرنے کے لئے مقرر کیا۔ یہ جہاد کریں گے۔ حکومت بنائیں گے (۲۹ شعبان ۱۲۳۹ھ) دو سال گیارہ ماہ بعد سید شہید مع اپنے ہمراہیوں کے سفر حج سے واپس تشریف لائے۔ ذی الحجہ ۱۲۳۹ھ

دقیقہ مضامین، جہاد کی تیاری شروع کر دی گئی۔ مولانا محمد اسماعیل و مولانا عبدالحمید ترمذی جہاد کے لئے اطراف ہند کا دورہ کرنے لگے۔ جب تقریباً دو ہزار جاہلین کا اجتماع ہو گیا، تو امیر شہید نے اُن کے تین حصے کر دیے۔ اور کوچ کا حکم دیا۔ کچھ عرصہ ٹوٹنٹ کر بیٹھا جمیر شریف، پھر دہلی آئے۔ ۱۲۳۱ھ کے آغاز میں دیوبند، سہارن پور، پانی پت، کرنال، تھانیسر وغیرہ سے گزرتے ہوئے مالیر کو ٹکڑے پیچھے۔ وہاں سے مدد بہاول پور، حیدر آباد، سندھ، شکار پور، جاگن، خان گڑھ، درڈھاؤڑ، درہ بولان، پشین قندھار اور کابل سے گزرتے ہوئے براہ خیبر داخل پنجاب ہو کر پشاور تشریف لائے۔ پشاور سے ہشت نگر میں پہنچ کر موضع خویشتی میں قیام فرمایا۔ پھر آبشار تشریف لے گئے۔ نورالحق، اور دوسری جماعت جو اُن کے کچھ پیادے تھے وہی تھے۔ اُن کو دعا کا کام سپرد کر دیا گیا۔ اُن میں مولانا ولایت علی (متوفی ۱۲۶۹ھ نور) اور مولانا سید محمد علی رامپوری (متوفی ۱۲۵۱ھ نور) مشہور عالم ہیں۔ تنبیہ، دعا کا نظام شروع سے انہوں نے مولانا اسحاق کے ہاتھ رہا ہے۔ سوانح احمدیہ کے مصنف نے امیر شہید کے مناقب اس طرح لکھا ہے کہ مولانا اسحاق نے مولانا اسحاق کی شخصیت گم ہو گئی ہے۔ اس کا اصلی سبب یہ ہے کہ مولانا ولایت علی نے مولانا اسحاق کے بالمقابل اپنی پارٹی بنائی۔ اور سوانح احمدیہ کا مصنف اس پارٹی سے تعلق رکھتا ہے۔ مگر پھر بھی اس کے قلم سے بعض واقعات ایسے نکل گئے ہیں جن سے ہمارے مطلب پر روشنی پڑتی ہے۔ مولانا محمد اسحاق نے ایک ہنڈی پہنچا تو بھیجی۔ وہاں وہ وصول نہ ہو سکی۔ اُنکی بازیافت کے لئے یہ سٹھ پر عدالت عالیہ آگرہ میں دعویٰ کیا گیا۔ اور ڈگری مولانا محمد اسحاق کے نام ملی، مولانا سوانح احمدیہ نے یہ واقعہ اس لئے لکھا۔ کہ یہ تحریک برطانوی گورنمنٹ کے خلاف نہ تھی۔ براہِ دور اندیشی شیخ غلام علی رئیس اعظم الہ آباد کی معرفت گورنر اضلاع شمالی و مغربی کو اس تیاری جہاد کی اطلاع دی گئی جس کے جواب میں گورنر نے کہا جب تک انگریزی حکمرانی میں کسی فتنے کا اندیشہ نہ ہو۔ ہم ایسی تیاری سے مانع نہیں۔ مذکورہ بالا واقعہ سوانح احمدیہ میں موجود ہے۔ ہم اس ایک واقعے کو کافی سمجھتے ہیں۔ اگر وہ پیر روانہ کرنے کا انتظام شاہ اسحاق کے ہاتھ میں نہ ہوتا۔ تو عدالت میں وہ دعویٰ کس طرح کر سکتے تھے؟ اور ڈگری کس طرح لے سکتے تھے؟

بقیہ صفحہ ۱۱۲ جب مولانا محبوب علی (متوفی ۱۰۵۰ھ) مجاہدین کے مرکز سے واپس دہلی پہنچے اور انہوں نے اس تحریک کے مخالف پروپیگنڈا شروع کیا۔ (کہ یہ تحریک جہادِ سرے سے بے سود اور غلط اقدام ہے وغیرہ وغیرہ) تو سوانح احمدیہ کا مؤلف لکھتا ہے کہ مولانا محمد اسماعیل اور مولانا محمد یعقوب کی کوششوں سے یہ فتنہ دبا اور اس کا اثر باطل دور ہوا۔ اور قاتلوں کی روانگی باقاعدہ شروع ہو گئی۔

دعا مسجدوں میں وعظ کرتے ہیں۔ خاندانوں کے پاس کچھ اندوختہ نہیں جو ریش جوڑ میں اپنا زیور دے کر ان کا ہاتھ بٹاتی ہیں۔ اس کے ثبوت میں مدراس کے خان عالم کی بہو کا واقع سوانح احمدیہ میں موجود ہے۔

خود ہمیں اپنا تجربہ ہے۔ کہ دہلی میں ہم نہایت تنگ حالی سے پہنچے۔ مولانا شیخ الہند کے حکم سے کام شروع کر دیا۔ ہمیں ڈھاکہ کے شریعت خاندانوں کی خواتین سے روپیہ ملتا رہا ہے۔ اُس کے بعد نواب سلطان جمال بیگم کے دوسرے روپیہ ماہوار عطیہ سے ہم دہلی میں بیٹھ سکے۔

اس سے پہلے ہم نے جب سندھ میں مولانا شیخ الہند کے ارشاد پر سترہ^{۳۳} مہینے کام شروع کیا تو جناب پیر صاحب العلم کے خاندان کی محترم خاتون نے اپنا سنہری ہار (عقدہ) بھیج دیا۔ نیز ہجرت کابل کے موقع پر شیخ عبدالرحیم سندھی کی بیوی اور ان کی لڑکیوں نے اپنا تمام سنہری زیور بیکر بھار لئے زاد راہ ہمیا کیا۔ اور کوئٹہ تک ہمیں پہنچا کر نقدی و مال ہلے سولے کی۔ مولانا غم فیض م۔ (محمد نور اغنی۔ بعد عصر۔ نومبر ۱۹۷۱ء)

۱۵۰۰ھ میں کابل کا ایک نوہ مولانا ولایت علی عظیم آبادی ہیں۔ ۱۲۰۵ھ میں پیدا ہوئے۔ آپ فتح علی صاحب کے بیٹے اور رفیع الدین حسین خاں صاحب کے نواسے تھے۔ جو موبہ بہار کے ناظم و رئیس تھے۔ آپ نانا کے بڑے لاڈلے تھے۔ ہر وقت ریشمی یا زریں لباس باڈا کے کی جامدانی اور تن زیب کا جوڑا زیب تن رہتا تھا۔ اور خوشبو و عطر سے معطر رہتے تھے۔ انگلیوں میں سونے کی انگشتریں اور پھلے ہوتے۔ لکھنؤ میں تھے تو وہاں کے شوقین، خوش پوشاں رنگین مزاج نوجوانوں میں آپ کا شمار تھا۔ میر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوتے ہی حضرت مصعب بن عمیر

امام عبد العزیز نے اپنی تحریک کو کامیاب بنانے کے لئے اپنے تربیت یافتہ افراد سے جمعیت مرکز یہ بنائی جس میں پہلے اپنے تئیں بھائیوں (مولانا رفیع الدین، مولانا عبد القادر، مولانا عبد الغنی) کو رکھا۔ سب چھوٹے مولانا عبد الغنی پہلے (۱۲۲۷ھ میں) فوت ہو گئے۔ اس لئے اہل دہلی اُن سے نیا و آشنا نہیں ہوئے۔ مگر حضرات ثلثہ کا لفظ اہل دہلی کی زبان میں امام عبد العزیز اور اُن کے دو بھائیوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ اس جمعیت کی سعی سے نوجوانوں کی دوسری جماعت تیار ہو گئی۔ اس جماعت کے سرکردہ بھی تین یا چار بزرگ تھے (۱) مولانا محمد اسماعیل شہید، مولانا عبد الغنی کے صاحبزادے (۲) مولانا عبدالحی دہلوی مولانا نور اللہ کے پوتے اور امام عبد العزیز کے داماد (۳) مولانا محمد اسحاق۔ امام عبد العزیز کے نواسے (۴) مولانا محمد یعقوب دہلوی متوفی ۱۲۸۲ھ مولانا محمد اسحاق کے بھائی (امیر شہید) اس حزب کے ساتھ منضم کئے گئے۔

(بیہ صفحہ ۱۱۳) کی طرح کیفیت بدل گئی۔ اب وہ کھنوا اور عظیم آباد کے ہائیکے نوجوان نہ تھے۔ بلکہ سید صاحب کی جماعت کے ایک جناکش مزدور اور معمولی خادم تھے۔ رائے بریلی میں مولانا شہید سے حدیث پڑھتے اور آپ کی جماعت کے نائب تھے، جنگل سے لکڑیاں کاٹ کر اور سر پر اٹھا کر لاتے۔ اور اپنے ہاتھوں سے کھانا پکاتے مٹی کا گیسے کا کام کرتے۔ سیرت سید احمد شہید ۱۵۴ نور الحق

سید احمد دہلوی امیر شہید مولانا عبدالحی۔ مولانا شہید اور مولانا اسحاق کے شاگرد ہیں

(بقیہ صفحہ ۱۱۴) اُن کی تربیت شاہ عبدالقادر اور شاہ عبدالعزیز کی صحبت میں مکمل ہوئی۔ امام عبدالعزیز ہی نے سید صاحب کو امیر خاں نواب ٹونک کے لشکر میں بھیج کر انقلابی کام شروع کرنا چاہا۔ امیر خاں نواب مرحوم کے لشکر میں پھر سال سے زائد رہے۔ جب نواب امیر خاں کی انگریزوں سے صلح ہو گئی۔ جو سید صاحب کو کسی طرح منظور نہ تھی۔ تو سید صاحب نے امام عبدالعزیز کو ایک خط لکھا۔ اس کے چند جملے نقل کرنے سے ہمارے مطلب پر روشنی پڑے گی۔ آپ نے لکھا: خاکسارِ قدیم بوسی کو حاضر ہوتا ہے۔ یہاں لشکر کا فارخانہ درہم برہم ہو گیا۔ نواب صاحب انگریزوں سے مل گئے۔ اب یہاں رہنے کی کوئی صورت نہیں رہی۔ سیرت ص ۱۷۱۔

(تنبیہ)، ہمارے زمانے کے مورخین نے اس تحریک کے بیان میں بہت غلطیاں کی ہیں۔ وہ سید صاحب کا تعلق امام عبدالعزیز سے کاٹنا چاہتے ہیں۔ اور امیر شہید کو ایک حدیثی منتظر کے درجے پر دیکھنا چاہتے ہیں۔ اس لئے اُن کی حقیقت سے غفلت برتی جاتی ہے اُن کا درجہ اس سے زائد نہیں کہ وہ شاہ عبدالعزیز کے کارکن اصحاب میں سے ایک رکن تھے۔ ایک مبصر حبیب امیر شہید کی سوانح حیات پر غور کرتا ہے۔ تو اس میں شاہ عبدالعزیز کی تدبیر ہی کو کام کرتے دیکھتا ہے۔ مذکورہ بالا خط سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ شاہ صاحب نے سید صاحب کو خاص پرہیزگار مقرر کر کے امیر خاں کے لشکر میں بھیجا تھا۔ مگر اس میں کامیابی نہ ہوئی۔

شاہ عبدالعزیز کے پہلے شاگرد۔ اُن کے ہر دو بھائی۔ رفیع الدین، عبدالقادر اور مولانا عبدالحی ہیں۔ جمالیات قدرت میں سے ہے۔ کہ شاہ صاحب کے چھوٹے بھائی بہ ترتیب مکوس آب کی زندگی میں انتقال کر گئے۔ پہلے شاہ عبدالغنی پھر شاہ عبدالقادر پھر شاہ رفیع الدین۔ اگر شاہ عبدالعزیز کے بعد وہ زندہ رہتے تو شاہ رفیع الدین اور پھر شاہ عبدالقادر اُن کے قائم مقام مانے جاتے۔

شاہ صاحب کے تلامذہ کے دوسرے طبقے میں مولانا اسماعیل اور مولانا اسحاق وغیرہ ہیں آپ سے منقول ہے کہ وہ کہا کرتے تھے۔ الحمد للہ الذی وہب لی علی الکبرا اسماعیل و

بقیہ صفحہ ۱۱-۱۰ اسحقی: شاہ عبدالعزیز نے سیاسی قوت پیدا کرنے کے لئے ایک جماعت مخصوص کر دی اس میں امیر شہید مولانا شہید مولانا عبداللہ سمجھے جاتے ہیں۔ سیاسی قوت کے غلبہ کے بعد جو جماعت نظام پیدا کرنے کے لئے درکار ہوگی۔ ہم آج کی اصطلاح میں اس کو وزارت داخلہ سے تعبیر کر سکتے ہیں۔ اس کے لئے انہوں نے شاہ اسحاق کو موزوں قرار دیا۔ اور اپنی مسند پر اُن کو بٹھایا۔ ہم سید صاحب کی جماعت کو وزارت عربیہ۔ اور وزارت خارجہ کے مجموعی سے زیادہ درجہ دینا نہیں چاہتے۔ حکومت کا نظام قائم کرنے میں جو مرتبہ وزارت داخلہ کا ہے۔ اس کو سمجھنا چاہئے جیسے بدن میں خون۔ انقلاب کا کوئی امام فقط لڑنا اور باطل کو شکست دینا اپنا کمال نہیں سمجھنا۔ وہ اس باطل نظام کو شکست دے کر اس سے بہتر نظام پیدا کرنے کا ارادہ رکھتا ہے بنائیں امام عبدالعزیز کی اس تقسیم کی فقط وہی لوگ قدر کر سکتے ہیں جو ناز کدیم سے آگے حقیقی انقلاب پیدا کرنا چاہتے ہیں۔

امام عبدالعزیز نے شاہ ولی اللہ کی اعلیٰ سیاست سے علیحدہ ہو کر فقط ہندوستان میں اُن کے طریقے کو منظم بنانا مقصد حیات بنایا۔ اور اس میں کامیاب ہوئے۔ اسی طرح شاہ عبدالعزیز نے امام عبدالعزیز کی اس سیاسی مصلحت سے علیحدہ ہو کر اُن کے نظام کو ہندوستان میں قائم رکھنا اپنا مقصد حیات بنایا۔ ۱۲۳۹ھ میں شاہ عبدالعزیز کا انتقال ہوا۔ اسی سال سید صاحب اور اُن کے رفقاء مولانا اسماعیل۔ و مولانا عبداللہ سمجھے جاتے ہیں نے ہجرت کا ارادہ کیا۔ ۱۲۴۲ھ میں سید صاحب کی امامت پر اجماع منعقد ہوا۔ اور وہی اختلافات کا منبع بن گیا۔ چار سال تک سیاسی جدوجہد جاری رہی۔ ۱۲۴۶ھ میں یہ لوگ بالاکوٹ میں شہید ہو گئے۔ اس زمانے میں شاہ اسحاق اُن کو روپیہ اور آدمی بھیج کر مدد دیتے رہے۔

قلت وانتقلت امامۃ الحزب الدہلوی بعد وفات مولانا عبدالعزیز (۱۲۴۲ھ)
الی اخیه الشیخ محمد یعقوب الدہلوی المکی (؟! متوفی ۱۲۸۲ھ) ولد الشیخ
محمد یعقوب شقیق الشیخ محمد اسحاق۔ ۱۲۸۲ھ۔ وقد بشر بولادتهما

(بقیہ صفحہ ۱۱۶) و بھجرتھما الی الحجاز الا ما مری ولی اللہ۔ قال الشیخ محمد عاشق
فی القول الجلی حضرت شاہ ولی اللہ فرمودند: آگاہی آمد ایں فرزند اں کہ لطف الہی ایش
را بہا عطا کردہ است۔ ہم سعد اند۔ نوعی از ملکیت در ایشاں ظہور خواہد کرد۔ لیکن تدریر
غیب تقاضاے کند کہ دو شخص دیگر پیدا شوند۔ کہ در مکہ و مدینہ سالہا احیاء علوم دین نمایند
و ہماں جا وطن اختیار کنند۔ از طرف مادر نسب ایشاں بہائمن باشند۔ زیرا کہ آدمی زاوہ
بوطن مادر بمیلان طبع وارد۔ و انتقال جماعت کہ والدہ ایشاں بمنکن باشند۔ بسر مینے مستعمل
است۔ مگر بہ قسر قاسم۔

قال الامیر القنوجی بعد ذکرہ حکیمانہ من القول الجلی محمد رسول
گوید کہ مصداق ایں آگاہی سوائے ہر دو نواسہ حضرت شاہ عبد الغزیز۔ کہ مولانا محمد اسحاق و
مولانا محمد یعقوب اند۔ بظاہر معلوم نئے شود۔ کہ ایشاں از دہلی وطن خود ہجرت نمودہ۔ در مکہ
اقامت فرمودند۔ و سالہا سال با حجاز روایت حدیث باہل عرب و عجم پرداختہ۔ قلت
لیس معنی احیاء العلوم مقتصر علی روایت الحدیث فقط بل یشتمل
الدعوة الی الامر بالمعروف والنہی عن المنکر والدعوة الی الحجاد
ولا علاء کلمۃ اللہ۔ کانا مشتغلین بالاحیاء لعلوم الدین بہذا المعنی
الی اخرجنا ہمما۔ والشیخ محمد یعقوب اخذ عن جدہ الامام
عبد الغزیز وعن اصحابہ الکبار عموماً وعن الشیخ محمد اسحاق
خصوصاً۔ اخذ عند الشیخ مظفر حسین الکاندھلوی والامیر امداہ اللہ۔
و شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم من اساطین الطائفتہ الدیوبندیہ
توفی الشیخ محمد یعقوب فی ۲۸ ذی القعدہ ۱۲۸۲ ھ فکان تاسیس
المدرستہ الدیوبندیہ فی ۱۵ محرم ۱۲۸۳ ھ ومن بعد ذلک سُمی الخبز الدھلوی
بالتائفة الدیوبندیہ۔ کتاب التہذیب ۱/ ۱۲

خواص کی ان جماعتوں کو تیار کرنے کے ساتھ امام عبدالعزیز نے عوام کو اپنے مقاصد سے آشنا کرنے کے لئے ہر ہفتہ میں دو دن وعظ کتنا شروع کیا جس پر آپ آخر عمر تک عمل کرتے رہے اس طرح عوام میں مستقل بیداری اور خواص کو وعظ کے ذریعہ سے تربیت فکری کا طریقہ سکھاتے رہے۔

امام عبدالعزیز سے تربیت پا کر ان کے داعی اطراف ہند میں پھیل گئے۔ اس زمانے کے ایک عالم نے اس لئے سیاحت کی کہ اُسے علم حدیث کا کوئی ایسا استاد ملے جو امام عبدالعزیز کا شاگرد نہ ہو۔ مگر ہند میں اُسے ایک مدرس بھی ایسا نہ ملا:

امام عبدالعزیز کے ساتھ ان کی جمعیت مرکزیہ کے ہر دو طبقوں نے انہی کے منہاج پر خواص اور عوام کی تربیت کے لئے مختلف کتابیں لکھیں:

لئے ہفتہ میں دو بار منگل اور جمعہ کو دہلی کوچہ چلیاں۔ پرانے مدرسہ میں مجلس وعظ منعقد ہوتی تھی جس میں خواص و عوام موروخ سے زیادہ جمع ہو جاتے تھے۔ مخالفین کے اعتراضات تقریباً سننے کا موقع ہو جاتے تھے۔ طرز بیان ایسا دلکش تھا کہ ہر مذہب کا آدمی مجلس وعظ سے خوش ہو کر اٹھتا تھا۔ آپ کی کوئی بات کسی کو گراں نہ گذرتی تھی۔

اس کے ساتھ پابندی کا یہ عالم تھا کہ اشتداد مرض کے زمانے میں جب ان کے وعظ کا دن آیا تو آپ نے حاضرین سے فرمایا کہ مجھے اٹھ کر بٹھا دو۔ اور دو آدمی مونڈھے پکڑ لیں۔ لیکن جب بیان کرنا شروع کر دیں تو دونوں شخص مجھے چھوڑ کر علیحدہ ہو جائیں۔ چنانچہ ارشاد کی تعمیل ہوئی اور آپ

خاص کے لئے مولانا محمد اسماعیل شہید نے "حقیقات" لکھی جس میں شیخ
محی الدین بن عربی دمشقی ^{۶۳۸} نور اور امام ربانی شیخ احمد سرہندی دمشقی
^{۶۳۲} نور کی تحقیقات سے مقابلہ کر کے، امام ولی اللہ کی حکمت کا تفوق دکھایا

(بقیہ صفحہ ۱۱۹) (۲۰) رسالہ تکمیل الاذعان کا ذکر حصہ بعد العلوم میں آچکا ہے۔ ملاحظہ ہوں صفحات ۱۲ تا
۳۲ و ۳۳ تا ۳۵ بالفاظ دیگر حصہ منطق کے ماسوا ساری کتاب البیہ میں آگئی ہے اس کتاب کے
مختلف نسخے حسب ذیل مقامات پر موجود ہیں:-

۱۔ پیر صاحب العلم سندھ کی کتابخانیہ میں اس کا ایک نسخہ تھا جس سے راقم حائز نے اپنا نسخہ نقل
کیا۔ اور نسخہ منقولہ اب بھی میرے پاس محفوظ ہے۔ (۲) حاکم عبد العزیز دلاوی احمد صاحب بہاولپور
(۳) مولوی عبد التواب ملتان (۴) مولوی عبد العزیز دلاوی عبد التواب کے نسخے سے مولانا نجم الدین
صاحب سابق ہیڈ مولوی اور ٹیٹل کالج نے اپنا نسخہ نقل کرایا۔ (۵) مولوی سلطان محمود ملتان۔ شاہ
رفیع الدین کی تصانیف کی ایک عام خصوصیت شیخ حسن نے یافعی جہی میں یہ بیان کی ہے کہ ان میں
بکثرت رموز خفیہ درج ہوتی ہیں جن پر یہ مشکل اطلاع نصیب ہوئی ہے نیز یہ کہ وہ عقول سے
الفاظ میں جہان معنی آباد کر دیتے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہ دونوں خصوصیتیں تکمیل الاذعان میں نمایاں
ہیں۔ کتاب مذکور میں چار باب ہیں منطق۔ فن تحصیل۔ امور عامہ تطبیق الآراء۔ ایسی جامع کتاب
نہیں لکھی گئی۔

۳۔ رسالہ حلاۃ العرش کا تذکرہ شیخ حسن نے یافعی جہی میں کیا ہے بغیر غریزی مطلوبہ بیہی میں
تفسیر سورۃ الواقعہ آیت و یحمل عرش ربک فوقہم یومئذ ثمانیۃ شاہ عبد العزیز نے وہ زلہ
نقل کر دیا ہے۔ فرماتے ہیں۔ براہ و فضائل ائین کائنات آگین شیخ عمر رفیع الدین سلمہ اللہ و زادہ
فی الدنیا و الدین فتوحاً و برکاتاً۔ متواتراً و متوالیاً۔ در بعض تصنیفات خود جنس نوشتہ
انذکر حلاۃ العرش تبعے باشند کہ حامل کالات اولیہ النبیہ اندر یعنی ابداء و خلق و تدبیر و تدلی الارض
مگر گمان غالب یہ ہے کہ منقول شدہ عبارت رسالہ مذکورہ کا منظر ہے۔ پورا رسالہ نہیں جو اللہ اعلم ۱۲۔ عمدتہ الحق۔

دب عوام کے لئے مولانا رفیع الدین (متوفی ۱۲۳۳ھ۔ نور) نے قرآن عظیم کا لفظی ترجمہ ہندی میں کیا جس کی مدد سے دہلی کے عوام مولانا عبدالغفری کے معط سے پورے مستفید ہوتے رہے۔

مولانا عبدالقادر (متوفی ۱۲۳۲ھ۔ نور) نے قرآن عظیم کا با محاورہ ترجمہ لکھا موضحہ القرآن کے تشریحی ارشادات آج تک محققین علماء کے لئے بصیرت افزا بن رہے ہیں:

مولانا عبدالحی نے لغات القرآن لکھی مولانا محمد اسماعیل نے اپنی عربی کتاب "حدیث الہدایہ" کا ترجمہ تقویۃ الایمان لکھا۔ یہ کتاب اگر پانچ سو برس پہلے لکھی جاتی تو ہندوستانی مسلمان دنیا کے مسلمانوں سے بہت آگے بڑھ جاتا۔ مولانا محمد تقی نے مشکوٰۃ کا ہندی میں ترجمہ کیا:

تفسیر ایضاً نور | شیخ حسن نے یافعی میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔ تفسیر آیت اللہ نور السعوت والادب میں رسالہ مطبوعات از حکیم الامت دہلی اللہ موجود ہے۔ شاہ رفیع الدین کا یہ رسالہ اُس کی تکمیل ہے۔ دوسرے علماء اس مسئلے کو کس طرح حل کرتے ہیں۔ وہ سب اقوال اس میں جمع کر دیے گئے ہیں۔ اس میں ایک نئی بات یہ ہے کہ پہلے علماء کے چار فرقے بیان کئے جنہوں نے حقائق اشیاء میں بحث کی ہے۔ پانچویں فرقہ کا امام اپنے والدہ جد کو لکھا ہے کہتے ہیں۔ ہوا عدم ہم فکر و اجمع ہم عدما۔ یعنی فکر وسیع اور جامعیت رکھتے ہیں۔ چہرہ ہر مسئلے میں پانچوں مذہب علیحدہ علیحدہ نقل کرتے جاتے

(ہقیقہ صفحہ ۳۱) میں وہ مذاہب حسب ذیل ہیں سلف اہلحدیث بتسکین، صوفیہ کرام، حکماء اشراقیہ و مشائخ، یہ چاروں فرقے حقائق اشیاء یعنی اُن کی حکمت سے بحث کرتے ہیں۔

۵۔ امام ولی اللہ کا مسلک ان سب کے اجماع - اتم - ایقین ہے۔ رسالہ مذکورہ کا ایک نسخہ ریاست ہماوند پور - احمد پور شرقیہ، مولوی عبدالعزیز ولد مولوی احمد صاحب کے کتب خانے میں موجود ہے۔ ہمارے پاس بھی مکہ معظمہ میں اس کی ایک نقل پہنچی۔ معلوم نہیں کہ ہماری کتابوں کے ساتھ اس کو بھی ہندوستان لایا گیا ہے یا نہیں۔

لے واضح یہ ہے کہ اس زمانہ میں اردو کو عموماً ہندی ہی کہا جاتا تھا۔

۶۔ شاہ عبدالقادر کے ترجمہ کے متعلق واقعات دہلی ۵۸۵ھ میں مذکور ہے کہ یہ ترجمہ ۱۲۰۵ھ میں ہوا شاہ عبدالقادر کے ترجمہ کا ایک ایڈیشن مطبع مفید عام اگرہ میں نواب شاہ جہان بیگ صاحب نے ایضاً بمبئی کے حکم سے چھپا تھا۔ اس میں شاہ عبدالقادر کا دیباچہ بھی دیا ہے۔ فرماتے ہیں: "اس بندہ عاجز عبدالقادر کو خیال آیا کہ جس طرح ہمارے والد بزرگوار حضرت شیخ ولی اللہ بن عبدالرحیم دہلوی فارسی ترجمہ کر گئے ہیں، ہسل و آسان، اب ہندی زبان میں قرآن شریف کو ترجمہ کرے۔ الحمد للہ کہ ۱۳۰۵ھ میں میسر ہوا۔ کچھ عرصہ بعد آپ نے بعض فوائد موضع القرآن کے تاریخی نام سے لکھے۔ اس سے بھی ۱۳۰۵ھ حاصل ہوتا ہے۔

(تنبیہ)، اس عبارت سے خیال لگتا ہے کہ شاہ عبدالقادر اپنے بھائی کے اردو ترجمہ سے مطلع نہیں۔ بہت ممکن ہے کہ شاہ رفیع الدین نے اسی سال یا اس کے بعد ترجمہ لکھا۔ فوراً بعض پرانے ثقات سے سنی ہوئی بات ہے کہ شاہ رفیع الدین نے صرف چند سورتوں کا ترجمہ کیا۔ اور مولانا عبدالحی نے پورا کیا۔ دونوں ترجموں پر مولوی نذیر احمد نے اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں جو کچھ لکھا ہے وہ وہاں ملاحظہ ہو۔ نور الحق

۷۔ ثقات القرآن از مولانا عبدالحی دہلوی۔ فارسی زبان میں ہے۔ مطبع بمبئی ہے یہیں طالب علمی کے زمانہ میں دیوبند میں مفت تقسیم ہو کر ملی تھی۔ کمرات کو حذف کر کے وہ اعلیٰ الترتیب شکل افاد

۱۔ امام عبدالعزیز کی تعلیم و ارشاد کا اثر حجاز سے گذر کر استانبول پہنچا۔ غالباً شیخ خالد کروی اس کا واسطہ بنا جس نے مولانا غلام علی کی خدمت میں سلوک کی تکمیل کی ہے اور مولانا محمد اسماعیل شہید کی صحبت کے توسط سے امام عبدالعزیز سے مستفید ہوا۔ خالد کروی کا ایک شعر مشہور ہے۔ کہتا ہے کہ میں علماء خراسان کی خدمت میں پھرا لیکن طبیعتِ مطہن نہ ہوئی۔ اور وہی میں مولانا غلام علی کچرمت میں جانے کا ارادہ کیا۔ تو وہ لوگ مانع ہوئے مگر میں اُن کے اثر میں نہیں آیا۔ یہی ظلمتِ کُفر است۔ گفتند و بدل گفتم
 بظلمتِ رو اگر در جستجوئے آب حیوانی

خالد کروی کے شیخ طریقت مولانا غلام علی بھی امام عبدالعزیز کے اصحاب ہیں سے تھے۔ استانبول کے علماء کی طرف سے امام عبدالعزیز کی خدمت میں دعوت نامہ آیا کہ اگر آپ آستانہ تشریف لائیں تو یہاں کی تمام علمی جماعتیں آپ کی سیادت میں کام کریں گی۔ مگر امام عبدالعزیز نے اپنے والد ماجد امام ولی اللہ کے ہندی کام کی تکمیل سے علیحدہ ہونا پسند نہیں کیا۔

بقیہ صفحہ ۱۲۳۔ ہو خلیفۃ الشیخ محمد اسحاق صاحب النصائب الکثیرۃ۔ مکتب جامع القاسمہ
 ومظاہر حق۔ وظفر جنیل وغیرہا۔ وكان من خواص اصحاب الشیخ محمد اسحق وترجمته
 للمشکوۃ وجہا النواب فی شرح المشکوۃ۔ ونفع اللہ بہ کثیراً من عباده توفی الشیخ
 قطب الدین بالمدینۃ المنورۃ سنۃ ۱۸۸۹ ھ تمہید ۲۱۴۔

احادیث صحیحہ میں ہے یہ روایت زبانی ہے اور مشائخ دیوبند میں متواتر چلی آتی ہے کیونکہ مولانا محمد
حماد برکی وغیرہ کا ادھر تعلق تھا۔ دعوت نامہ میں ایسے الفاظ ہیں کہ ہم آپ کی کفش برداری کو فخر سمجھتے
ہیں۔ مولوی محمد حسین بنالوی کی اشاعت السنہ میں غالباً اس کے متعلق کچھ مواد مل سکے۔

شیخ خالد کردی | حضرت شیخ غلام علی (عرف عبد اللہ) مجددی نظری مجدد مائتہ ثالث عشر
شمار ہوتے ہیں۔ ڈہلی کی خانقاہ مجددیہ انیس کے نام سے آباد ہے آپ
کی ذات سے اس قدر فیض جاری ہوا کہ بقول شاہ عبدالغنی محدث دہلی شاہیدی اگلے مشائخ میں کسی
سے اس قدر فیض ہوا۔ ہندوستان میں شاید ہی کوئی ایسا شہر ہو جہاں آپ کا کوئی خلیفہ نہ ہو مگر
ایک شہر انبالہ میں آپ کے پچاس خلفائے آپ بھی خلیفہ شیخ خالد کردی تھے جن کے مناقب میں
علامہ شامی نے مستقل رسالہ تالیف فرمایا جس کا نام ملل الحسام الهندی المنصراۃ
مولانا خالد النقشبندی ہے۔ یہ رسالہ مصر میں طبع ہو چکا ہے ۱۳۲۲ھ میں ان کا براہ ایران
پورے ایک سال کے سفر کے بعد واپس پہنچا۔ اور شاہ غلام علی کی خدمت میں پہنچ کر فیضیاب ہونا اور
قطب ارشاد دین کرواپس وطن جانا اور وہاں مرجع خاص و عام ہونا مفصل ذکر کیا ہے۔ و قال
في ذلك ليلة دخوله بلدة دھلي انشاء قصيدة طنائت في ذكره قائم السفر
ونخلص الى مدح شيخه مطلعها۔

کملت مسافۃ کعبۃ الامل
من نور الافاق بعد ظلامها
اعنی غلام علی القمر الذی
من کھطہ یحیی العظام البالی

ذکر القصیدۃ بکمالہا فی الیائے الحنی۔ قال الشیخ مراد القزانی
فی ذیل الرشحیات ولد الشیخ غلام علی شہ فی قصیدۃ بئالہ۔ فیصل نسبہ
بسیداً علی کرم اللہ وجہہ۔ ولما وصل الی مولانا مظہر شہ واطلب علی
الاخذ منہ الی خمس عشرة منۃ۔ وتوجه الطالبون الیہ من جمیع البلاد

(بقیہ صفحہ ۱۲۵) وقد انتشر الاخذون عندنی جميع اقطار الارض شرقاً وغرباً و
 جمعاً. وعریاد توفی الشیخ غلام علی سنہ ۱۲۵۷ھ. قلت کان الشیخ عبد اللہ من کبار
 اصحاب الامام عبد العزیز الدہلوی۔

والشیخ خالد یتصل نسبہ بسیدنا عثمان من طریق امیہ و امامہ من
 السادات العلویہ۔ اخذ عن الشیخ عبد اللہ الدہلوی الطریقۃ النقشبندیۃ
 البجد دینیۃ۔ ثم اجتمع اخیراً بالنشأہ عبد العزیز بن النشأہ ولی اللہ الدہلوی۔
 ملکت العلماء فی عصرہ۔ وذلك بإشادۃ شیخہ۔ فأجازہ بجميع ما يجوز لہ روايته
 توفی سنہ ۱۲۶۲ھ۔ قالہ الشیخ مراد القزانی فی ذیل الرشحات ہ کتاب التہقید
 ۱۲۶۱ و ۱۲۶۲ھ۔

شاہ عبد الغنی محدث دہلوی نے شیخ خالد کا ایک فارسی قصیدہ نقل کیا ہے جس کے نسخہ
 شعر ہیں۔ مطلع اور زمین ملاحظہ ہو۔

خبر از من دیدگان شاہ خوبان را بہ پہنانی
 کہ عالم زندہ شد بار دیگر از اہر نیسانی
 شیخ کی مدح میں کہتے ہیں۔

امام اولیا سیاح بیدائے خدا بینی
 ہمیں را بہنایاں شمع جمع اولیا و دین
 نیرم کبریا سیاح دریائے خدا دانی
 دلیل پیشایاں قبلہ اعیان روحانی
 پر بلخ آفرینش ہمہ برج دانش و بینش
 کلید گنج حکمت محرم اسرار سبحانی
 امین مدرس عبد اللہ شکر التفات او
 دہرنگ سیاہ خاصیت لعل بدخشان
 منقطع زجام فیض خود کن خالد در اندہ را سیراب
 کہ اولب تشنہ مستقی و تودریائے اعسانی

اسی قصیدہ کا وہ شعر ہے جو متن میں مذکور ہے حضرت شاہ عبد الغنی محدث دہلوی ہماہر
 مدنی اپنے رسالہ مذکورہ حضرت شاہ غلام علی میں لکھتے ہیں۔ مولانا خالد شہر زوری کردی در علماء ہند
 فی الجملہ مدح حضرت شاہ عبد العزیز نے نمودند۔ حدیث ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ محمد نور الحق

الف جن لوگوں نے امام ولی اللہ، امام عبدالعزیز، اور ان کے رفقا کی کتابیں نہیں پڑھیں۔ وہ حزب ولی اللہ کے امتیازی خواص اچھی طرح نہیں سمجھ

(بقیہ صفحہ ۱۲۶) میں نے مکر معظمہ میں خالد کروی کے مطبوعہ مکاتیب دیکھے۔ سال بھر میں ایک بار وہ وہی خط لکھا کرتے تھے۔ اور حجاج کی معرفت پہنچانے کا انتظام تھا۔ خط میں مولانا محمد اسماعیل شہید کا تذکرہ اس طرح کرتے جیسے کوئی کسی کا صدیقِ حمیم ہو۔ ساتھ ہی شیخ خالد مولانا شہید کے علمی ترقی کا بھی بہت زیادہ متعرف ہے۔ ان خطوط میں حضرات ثلاثہ کی اصطلاح خاص طور پر برتی جاتی ہے۔ ملے غرض یہ ہے کہ گویا، استنبول نے آپ کو دعوت دی۔ مگر آپ نے ایک تو اس لئے تسلیم نہ کیا۔ کہ وہ اپنے والد کے کام کو ترک کرنا نہیں چاہتے تھے۔ کیونکہ وہ حجاز چھوڑ کر ہند واپس آگئے تھے۔ اس کے علاوہ شاہ عبدالعزیز کو علم ہے کہ ان کا مقرر کردہ پروگرام استنبول میں بیٹھ کر پورا ہی نہیں ہو سکتا۔ دوسرے علماء اس کو ماننے کے لئے آسانی سے تیار نہیں ہوں گے کیونکہ مسکول کا کافی اختلاف موجود ہے۔

واضح رہے کہ شاہ ولی اللہ کا مخاطب اعلیٰ طبقہ ہے۔ وہ تمام دنیا میں ایک ہی رنگ لکھتا ہے اس لئے ان کی باتیں دوسرے ممالک میں اسی طرح مانی جا سکتی ہیں۔ جیسے ہندوستان میں مگر شاہ عبدالعزیز اعلیٰ طبقہ کو چھوڑ کر متوسط اور عوام کو مخاطب بنا کر وہی عالی حلوں ان تک پہنچانا چاہتے ہیں۔ تاکہ یہ علوم راسخ ہو سکیں۔ ظاہر ہے کہ متوسط طبقہ ہر ملک کا جدا جدا ہوتا ہے۔ تو اب جو خصوصیات امام عبدالعزیز کے طریقے میں موجود ہیں۔ وہ صرف محققین کی ضرورت کی وجہ سے ہیں۔ علمی طور پر ان کو اس بلند فکری سے نیچے اترنے کی۔ خود اپنی طبیعت کے رو سے، نیز اپنے خصوصی ماحول مثلاً خاندان تلامذہ والا، کے رو سے کوئی ضرورت نہیں۔

اسی فرق کا نتیجہ ہے کہ شاہ ولی اللہ فقہ حنفی اور شافعی کو مساوی درجہ دیتے ہیں۔ اور شاہ عبدالعزیز فقط فقہ حنفی سے متعبد ہیں۔

سکتے۔ اس حزب کے مقاصد کی توضیح میں جس قدر دنیا کے اسلام کی مشترک زبان عربی میں لکھا گیا ہے۔ اس سے بہت زیادہ پہلے فارسی میں۔ اور پھر خالص ہندی میں تحریر ہوا عربی، ترکی ممالک اُن سے زیادہ استفادہ نہیں کر سکتے۔

اب، امام دلی اللہ اور امام عبدالعزیز کے زمانہ میں ہندوستان سے باہر جس قدر اسلامی تحریکیں پیدا ہوئیں جیسے ایران میں بابی۔ نجد میں وہابی، یمن میں زیدی۔ وہ خاص خاص پروگرام لے کر اُنھیں حزب دلی اللہ کی ہندوستانی تحریک اُن میں کسی سے نہ تو مقصد میں اشتراک کرتی ہے نہ اُس کا طریق عمل کسی تحریک کے ساتھ مشتبہ ہو سکتا ہے۔

دج حزب دلی اللہ کا بابی تحریک سے اشتباہ تو کسی کے وہم و گمان میں بھی نہیں آسکتا۔ کیونکہ فرقہ شیعہ کی غلطیوں سے عوام و خواص کو بچانا۔ اس حزب کے ذاتیات میں داخل ہے۔

ملے میٹھے ہندی فارسی میں۔ نہ ایرانی فارسی میں۔

ملے کو محمد شاہ صاحب کا ان تحریکات کے ساتھ ایک آئندہ (نصب العین) میں اختلاف موجود ہے۔ شاہ صاحب حضرت عثمان کی شہادت کے بعد جو اختلاف پیدا ہوا۔ اس کو اسلامیت میں سند بننے نہیں دیتے۔ حامی محمد پرستان قرونِ شہود لہذا بالخیر کی تعیین تا بعین کے دور تک کر لیتے ہیں۔ دوسرے الفاظ میں اسلام کی پہلی صدی اُن کے ہاں قابلِ استناد ہے۔ تو اس فرق سے تحریکات کے ذاتی جوہر

(د) البتہ عرب کی نجدی تحریک سے حزب ولی اللہ بعض امور میں اشتراک رکھتا ہے اس لئے ظاہر بین دونوں کو یکساں مان سکتے ہیں۔

عرب میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ) کے اتباع میں سے شیخ محمد بن عبد الوہاب توحید کی دعوت دینے کے لئے اٹھتے ہیں حزب ولی اللہ میں بھی توحید کی دعوت اسی طرح موجود ہے۔ اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا احترام بھی دونوں تحریکوں میں سَلَم ہے۔

(بقیہ صفحہ ۱۲۸) میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے۔ ایک شیعہ جو حضرت علی کریم اللہ وجہہ کے زمانے میں ایک چیز کو حق سمجھتا ہے۔ وہ اس کو پہلے تین خلفاء کے زمانے پر ترجیح دینے کے لئے تیار ہو جائے گا۔ اور شاہ ولی اللہ کے اُن یہ نامکانات میں سے ہے۔ کیونکہ شاہ صاحب کا مقصد خلافت راشدہ کا احیاء ہے۔ بہت سے مذاہبِ محدثہ جو پہلی صدی میں پیدا ہوئے۔ دوسرے علماء کے طریقے پر سنون سے متشابہ ہو سکتے ہیں اور شاہ صاحب کے طریقے پر یہ ناممکن ہے۔

رہا بدوگلام کا فرق۔ یہ تو ہر ہر طریقے میں اظہر من الشمس ہے۔ شاہ صاحب اپنے بدوگلام میں عقل، نقل، کشف، ہر سر کو جمع کرنا ضروری قرار دیتے ہیں۔ دوسرے لوگ اس طرح کا بدوگلام نہیں بناتے۔

لے الشیخ محمد بن عبد الوہاب بن سلیمان صاحب فہم الذی تنسب الیہ الطائفة الوہابیة والشيعة بالعينية من بلاد نجد وهم بيت ففحة لما امراد نشر دعوتہ خرج الی الدرعیة واطاعہ امیر محمد بن سعود من الافرغ وھذا فی حدود ۱۱۵۹ھ وانشرت دعوتہ فنجند وشرق بلاد العرب الی عمان

بقية صفح ١٣٩. ولم يخرج عنها الى الجهاد واليمين الا في حدود سنة ١٢٠. قال محمد بن ناصر
الحاذي تلميذ الشوكاني. هو رجل عالم. متبع الغالب عليه في نفسه الاتباع. و
رسائله معروفة. وفيها المقبول والعردود. واشهر ما ينكر عليه خصمنا ككبيرنا
الا في تكفير اهل الارض بمجرد تلفيقاته لا دليل عليها. وقد انصف السيد
الفاضل العلامة داود بن سليمان في الرد عليه في ذلك. والثانيه التجاوى على
سفك الدم المصوم بلا حجة ولا اقامة برهان. وكان يعلن ان من دعا غير الله
او توسل بنبي او ملك او عالم فانه مشرك. شاء او ابى. اعتقد ذلك ام لا و
تعدى ذلك الى تكفير المسلمين بسبهم وهم. فكفر محمد بن بن عبد الوهاب من
دعاه الاولياء وكفر من شك في كفره وكان يجاهد من خالفه. ولو بالاعتقال
وينهب الاموال ويكفر الامة الحمدية في جميع الاقطار فهو رجل علم من
الشرعية شطرا ولم يعن النظر ولا قرع على من يهد به نهج الهداية ويد له على
العلوم النافعة ويفقه فيها. بل بعضا من مؤلفات الشيخ ابن تيمية ومؤلفات
تلميذ ابن القيم وقلاهما من غير اتفاق مع انهما يجرمان التقليد قال
الشيخ السيد محمد امين المعروف بابن عابد بن في رد المحتار شرح المرح المختار
في باب البقاة شيخنا كما وقع في زماننا في اتباع عبد الوهاب الذين خرجوا من نجد
وتقدموا على الحرمين وكانوا يفتنون مذهب الحنابلة. لكنهم اعتقدوا انهم
هم المسلمون وان من خالف اعتقادهم حشرون واستباحوا بذلك قتل
اهل السنة وقتل عنه انهم حتى كسروا الله شوكتهم وحزب بزلادهم ونظروهم عساكر
المسلمين عام ١٢٣٠ انتهى. افادوا على الحرم المحترم نصف النهار يوم السبت
ثامن شهر المحرم سنة ١٢١٨ في الشيخ محمد بن عبد الوهاب سنة قيل غارة الحرم وانما
كان ذلك من دلالة عبد بن محمد بن عبد الوهاب امام انوهابية م. ايجد العلوم م.

امام ولی اللہ نے شیخ ابراہیم کو دی مدنی کے کتب خانہ میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے کافی استفادہ کیا ہے۔ ازالۃ الخفا میں بعض اساسی مسائل ایسے موجود ہیں جو یقیناً منہاج السنۃ سے لئے گئے ہیں۔ امام ولی اللہ شیخ ابراہیم کی اتباع میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور شیخ اکبر محی الدین ابن عربی کی یکساں عزت اور عظمت مانتے ہیں۔ اور اس میں امام ربانی شیخ احمد سمرقندی کو بھی شامل کرتے ہیں۔ کہ ان کے بعض بیانات کے اخلاق سے ان کے مطالب کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

الشیخ ابراہیم الکردی | حارث بقنون العلم من الفقہ والحديث
والعربیہ والاصليين ولم تصانيف في

ذلك رحل الى بغداد والشام ومصر والحرمين وصحب القشاشي ودوى
عند الحديث وكان يتكلم بالفارسي والکردي والتركي والعربي كان مجلسه
روضة من مياض الجنة. وكان يروح كلام الصوفية على الحقائق الحكمية ويقول
هؤلاء الفلاسفة تادبوا عشورا على الحق ولم يهتدوا الىه. وتادبوا وفاته انا
على فراقك يا ابراهيم المحزونون. م ۱۱۶

لہ فتنہ عثمان سے پہلے جزم نامہ گذرا اس میں شاہ صاحب کا یہ نظریہ ہے کہ اختلاف ہوا ہی
نہیں جس قدر اختلاف مروی ہے وہ مشورہ شروع کرنے میں جیسے اختلاف ہوتے ہیں اس نمونے کا
ہے۔ مگر فیصلہ میں اختلاف ہو۔ ایسا کبھی نہیں ہوا۔ ایک چیز پر متفق ہو کر لکھتے تھے۔ اس پر شاہ صاحب
نے ازالۃ الخفا میں بسط سے زور دیا ہے۔ اور یہ ان کی بہت بڑی علمی اساسی چیز ہے۔ اور شیخ الاسلام

(بقیہ صفحہ ۱۳۱) ابن تیمیہ نہاج میں اس کو ایک آدمی میں لکھ جاتے ہیں۔ تو اس امر کا اعتراف نہ کرنا علمی طبقے میں محبوب ہے۔ ہم شاہ صاحب کی اس لئے عزت نہیں کرتے کہ وہ تمام چیزیں از خود ایجاد کرتے ہیں۔ وہ سلیم الفطرت ہیں۔ اور ائمہ متقدمین کی صحیح سے صحیح باتیں ہی پلٹے ہیں۔ یہ ان کی عظمت کا راز ہے۔ وہ شیخ اکبر اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے کیساں طریقے پر ان کی اچھی تحقیقات قبول کر لیتے ہیں۔

امام ربانی کے بعض اقوال پر عرب و ہند میں سخت انکار کیا گیا۔ مثلاً وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو وجہ خلعت میرے ذریعہ نصیب ہوا۔ شاہ صاحب اس کی توجیہ فرماتے ہیں۔ کہ یہ بیان کی پیچیدگی اور الفاظ کی کوتاہی اور عدم مساعدت ہے۔ وردان کا مطلب صحیح ہے۔ جس میں کسی کو اختلاف کی گنجائش نہیں۔ مثلاً وہ فرماتے ہیں کہ سلطان محمود غزنوی نے ہندو کو فتح کیا۔ اور یہاں اسلامی سلطنت قائم کی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کا خلیفہ مالک اور ادیان پر یہ آپ کے ذاتی کمالات میں داخل ہے۔ مگر ہندوستان پر خلیفہ مطلق ہونے میں سلطان محمود واسطہ بنتا ہے۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض کمالات کی تشریح میں امام ربانی واسطہ بن سکتے ہیں۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں۔ کہ امام ربانی کے بیانات میں الفاظ کی کوتاہی ہے امام ربانی اشکتوبات مشک پر فرماتے ہیں۔ مکتوب در دفع شہادت مکتوب حضرت مجدد کہ در باب خلعت و حصول این مرتبہ عظمیٰ بآحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہ وساطت بعض افراد امت و آن افراد را مراد از نفس خود داشته اند۔ مکتوب چہارم از مجدد ثالث و غیر ان تصریح کردہ اند کہ آنحضرت راعی اللہ علیہ وسلم بعد ہزار سال بواسطہ بعض افراد امت مقام خلعت حاصل شد و باشارہ مفہوم مے گردد کہ مراد از ان فرو ذات مجدد است۔ و این مقدمہ بظاہر مورد اشکالات کثیرہ شدہ است۔ بالخصوص پیش فقیر متحقق شدہ اس است کہ غرض شیخ اثبات اصل خلعت است۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔ در اول امر بغیر توسط و اثبات توسط خود و رفیضان خلعت پر نبی آدم باں معنی کہ بہ توسط او بعد ہزار سال مراد ہزار سال خلعت یافتند و عدیں جاہلج خدا شدہ آدم نے آید زیرا کہ فضائل افاضیہ مثل مقتدا و متوسل بخدا شدن۔ بتوسط خلق متحقق

ایسا ہی مولانا محمد اسماعیل شہید کی تقویۃ الایمان جو حجة الله
البالغة سے ماخوذ ہے۔ شیخ محمد عبد الوہاب کی کتاب التوحید کی
طرح بعض مقامات پر ایک ہی سی بات لکھی ہے۔

بقیہ صفحہ ۱۳۲۔ شدہ است۔ وہم نہیں ہر حالے کہ بسبب اور جمع جندی شوند۔ و اتباع آنحضرت علی
اللہ علیہ وسلم درست کنند۔ و ان عالم واسطہ عموم دعوت و مقتدا بودن آنحضرت علی اللہ علیہ وسلم
مراں قوم را خواہد بود۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ نورالحق۔

ضرب دہلوی اور ضرب صادق پوری | قال الشیخہ عم فیضہم
فی کتاب التہذیب ۱۳۸ الحزب

الدهلوی۔ یعیل الی الصمد الشہید والصمد الحکیم (مولانا اسمحق) اکثر
والحزب الصمد قبوری الی الامیر الشہید والسید احمد اکثر۔ وکلام متفقہ
علی امامت الامام ولی اللہ الہلوی۔ ثم الامام عبد الغفریز ثم الامیر الشہید
السید احمد۔ لکن بعد ما اشتبک بعض ائمة الصمد قبورین مع الظاہریۃ
والحمد ثین وزیدیۃ الیمن وحنابلۃ النجد وخرجوا عما کان علیہ الصمد
الشہید۔ حدث الاختلاف الکثیر بین العلوم والمعارف بین الحزبین۔
واذا امعنت النظر فی تقویۃ الایمان للصمد الشہید۔ و کتاب
التوحید تجد الفرق بینہما ظاہراً فی مسئلۃ عدم مغفرة المشرک و
مسئلۃ نفی التوسل۔ وکذا لک اذا امعنت فی اصول الفقہ للشہید وادماً
القول الشوکانی وجد تهماً متباینین فی الاستدلال بالاجماع وغیرہ۔ و
لک اذا قرأت کتاب البقات للصمد الشہید وجدت مسئلۃ فی فلسفۃ
ابن العربی مخالفاً لمسلك شیخ الاسلام ابن تیمیہ واصحابہ من الحنابلۃ۔ و

ہندوستان میں جس قدر اہل علم حزبِ ولی اللہ کے مخالفت میں، وہاں
اشتراکی مواقع کی بنا پر دونوں تحریکوں کو ایک بنانے کے لئے کافی سے زیادہ
کوشش کر چکے ہیں۔

دعا، مگر جب اچھی طرح غور کیا جائے، تو یہ اشتباہ دور ہو جاتا ہے امام
ولی اللہ کی عقلیت اور اُن کا فلسفہ، وحدۃ الوجود کے مسئلے پر مرکوز ہے۔ وہ
امام زبانی کی وحدۃ شہود کو بھی وحدت وجود سے تطبیق دیتے ہیں اور شیخ الاسلام
ابن تیمیہ وحدۃ الوجود کے ماننے والوں سے جس قدر شدید نفرت رکھتے ہیں وہ دنیا
کو معلوم ہے۔ جب کہ دونوں تحریکوں کی ذاتیات میں اس قدر اختلاف ہو۔ تو
اُن کو محض بعض امور کے اشتراک سے ایک نہیں کہا سکتا۔

(بقیہ صفحہ ۱۳۳) کان الشیخ السید نذیر حسین الدہلوی یتبع الصدق والمہدی فی
حکم تکفیر ابن العربی۔ قال فی کتاب النجات بعد السمات: میاں صاحب طبقہ علم کرام
میں شیخ محی الدین ابن العربی کی بڑی تعظیم کرتے تھے۔ اور ختم الاولیاء الحمدیہ کہہ کر پکارتے تھے۔
مولانا بشیر الدین قنوجی جو شیخ اکبر کے مخالفت تھے، ایک مرتبہ وہی اسی غرض سے تشریف لائے کہ
اُن کے بارے میں میاں صاحب سے مناظرہ کریں، دو مہینے دہلی میں رہے، روزانہ مجلس مناظرہ گرم
رہی۔ مگر میاں صاحب اپنی عقیدت سابقہ سے جو شیخ اکبر سے تھی، ایک تل برابر بھی پیچھے نہ ہٹے آخر
مولانا مدوح دو ماہ کے بعد واپس تشریف لے گئے۔ علیٰ ہذا القیاس مولانا ابو الطیب شمس الحق نے بھی
شیخ اکبر کے متعلق کئی دن تک متواتر میاں صاحب سے بحث کی، اور خصوصاً حکم پر اعتراضات جملے۔

(بقیہ صفحہ ۱۳۴) میں صاحب نے پہلے تو سمجھایا، مگر جب دیکھا کہ ابھی لا نسلم ہی کے کوچہ میں رہا تو فرمایا۔ کہ فتوحات مکہ شیخ اکبر کی آخری تصنیف ہے۔ اور اس لئے ان کی سب تصانیف مابین کی ناسخ ہے اس جلد پر وہ سمجھ گئے۔ انتہی۔ وکذا لا رجوع الی عدم التکفیر الا میر القنوجی نے کتابۃ التاج المکمل حین قال المذہب الہرانی نے مسلك ابن العربی علی ما ذہب الیہ العلماء المحققون الجامعون بین العلم والعمل والشرع والسلوک۔ السکوت فی شأنہ۔ وصرح کلامہ الخالف لظاهر الشرع الی محامل حسنة۔ وکف اللسان عن تکفیرہ و تکفیر غیرہ من المشائخ الذین ثبت تقواہم فی الدین وظهر علمہم بین المسلمین وکانوا فی الذروة العلیا من العمل الصالح محمد نور الحق۔

طریقہ امام ولی اللہ و طریقہ محمد بن عبد اللہ عرب النجدی | الامام ولی اللہ قد بنی طریقہ

علی عرض المجتہدات علی السنۃ الکتاب و تطبیق الفقہیات بہما فی کل باب؟ و قبول ما یوافقہا من ذلک، و رد ما لا یوافقہا۔ کاشنا ما کان۔ وکذا لا ابن ابنہ المولی محمد اسمعیل الشہید اقیقۃ اثر جیدہ و لہرین لیتخرج طریقاً جدیداً فی الاسلام کما یرحمہ الجہال۔ و طریقہ ہذا اکلہ مذہب حنفی، و شرعہ حقہ مضی علیہا السلف و الخلف و ہورحمہم اللہ احیی کثیر من السنن المعات و امات عظیمہا من الاشیاء و المعونات حتی قال درجۃ الشہادۃ۔ و لکن احداء اللہ و رسولہ تعصبوا فی شأنہ و شأن اتباعہ و اقرانہ حتی نسبوا طریقہ ہذا الی الشیخ محمد بن عبد الوہاب النجدی و لقبوہم بالوہابیہ۔ و ان کان ذلک لا یجوز بہم تفقہ لانہم لا یمزفون نجد اذکما صاحب نجد۔ بل ہم اہل بیت علم الخفیۃ و اصحاب النفوس المزیب قالہ الامیر القنوجی فی الحطۃ۔ کتاب التامید موقف ثالث فی شیوخ الحدیث فی الہداس اس کی مزید تفصیل کے لئے مش۔ م منہ خط ہو۔

ایسا ہی مولانا شہید کی تقویۃ الایمان کا التوسل فی الدعاء کو جائز قرار دینا اور شرک اصغر کے ترکب کو کافر نہ مانتے ہوئے غیر مغفور قرار دینا۔ دو اساسی مسئلے ہیں جو کتاب التوحید کے مناقض ہیں شیخ محمد بن عبدالوہاب کے اتباع ایسے لوگوں کو کبھی معاف نہیں کرتے جو مولانا محمد اسماعیل شہید کے ان دو مسئلوں میں تابع ہوں۔ ایسی حالت میں دونوں تحریر کو کو ایک سمجھنا سرسری سمجھ کا مغالطہ ہے۔

التوسل فی الدعاء | مثلاً خدا تعالیٰ سے استدعا کی جگہ بھرت فلان یا بھتی فلاں کہہ کر تو اس توسل کو ابن عبدالوہاب نہایت شدت سے ممتنع قرار دیتے ہیں۔ مولانا محمد اسماعیل کے ہاں یہ توسل ناجائز نہیں ہے۔ تقویۃ الایمان میں اس کے حوالہ کی تصریح کرتے ہیں۔ لیکن شیخ عبدالغفار شینا جہاں ذات الہی کو توسل کے درجہ پر بلا یا گیا ہے۔ ہر دو کے ہاں ناجائز ہے۔ یہ ہے توسل فی الدعاء کا مسئلہ جس میں ہر دو طرف ایک دوسرے کی نقیض ہیں۔

دوسرا مسئلہ حسب ذیل ہے۔ آیت اللہ لا یفقر ان یشرك بیدہ ویفقر ما دحاہ ذلک لمن یشاء۔ کی تفسیر میں ہر دو کا اختلاف ہے۔ اس آیت کا ظاہری اقتضا یہی ہے کہ شرک غیر مغفور ہے۔ درمیانہ شرک دوسرے کہاں مغفرت ہیں۔ اس آیت کا ظاہری تقاضا ہے۔ اب شرک کا لفظ دو درجوں پر اطلاق ہوتا ہے۔ شرک اکبر، شرک اصغر، شرک اکبر تو یقیناً کفر ہے کسی شخص کا اہل اسلام میں سے اس میں اختلاف نہیں کہ وہ غیر مغفور اور بادی خلاف کا باعث ہے۔ شرک اصغر کو اہل علم کبار میں شمار کرتے ہیں۔ ابن الوہاب اس کو شرک اکبر سے ملاتا ہے

بقیہ صفحہ ۱۳۶ پر جو کہ نص میں عموم ہے اس لئے وہ اس میں تخصیص کی اجازت نہیں دیتا۔ نتیجہ یہ نکلا ہے کہ جو مسلمان شرک اصغر میں مبتلا ہو، اُس کا اسلام ان کے ہاں مقبول نہیں ہے۔ مثلاً مسئلہ شیخ اول من احدث بغیر اللہ فقد اشرک، وغیرہ امور یہاں عام اہل علم اور ابن عبد الوہاب کا اختلاف واضح ہو گیا۔

حکم مولانا شہید یہاں حکم کے طور پر ایک فیصلہ کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں شرک اصغر کی بھی جس قدر سزا مقرر ہے وہ معفو نہیں ہوگی۔ شرک اصغر کا اثر میں شامل نہیں۔ اس کی سزا اس کے مرتکب کو ضروری طور پر بھگتنا پڑے گی۔ مگر وہ کفر کے برابر نہیں۔ تاکہ ابدیت عذاب اس میں ثابت ہو۔ ابن عبد الوہاب آیت مذکورہ میں شرک کی تخصیص سے مانع تھا۔ ہم نے بھی اس کی تخصیص نہیں کی۔ بلکہ اس کا عموم بر حال رکھا۔ اور عموم بحال رکھ کر حکم میں جو اہل علم کا متفقہ مسئلہ ہے اصحاب اور تابعین کے حمد سے لے کر، کہ شرک اکبر و اصغر میں فرق ہے۔ اُس کو قائم رکھا۔ مولانا محمد اسماعیل اس تحقیق میں متفق ہیں۔ مسلمانوں میں ہم نے اب تک کسی عالم کے کلام میں اس کے متعلق کوئی اشارہ نہیں دیکھا۔ ”قد تقویت الایمان“ میں ان اللہ لا یغض ان یشراک بہ الخ کے متعلق جو فائدہ لکھا۔ اس میں اس کی تصریح کر دی۔ ہم نے بخدی حصار کو لطافت سے اس پر متنبہ کیا۔ وہ سن کر حیران رہ گئے پھر کبھی بھی انہوں نے اس پر بحث کرنا مناسب نہ سمجھا۔ کیونکہ اس سے اُن کے امام کی ساری اساس ہندم ہو جاتی ہے۔ اور نظر ہے کہ وہ مولانا شہید کی بات کا انکار بھی نہیں کر سکتے۔ ہمارے سامنے انہوں نے اس بات پر کوئی انکار نہ کیا۔ اور مولانا شہید کی عظمت کا اعتراف کر لیا:

ان حالات کے بعد ہم کیسے کہہ سکتے ہیں۔ کہ ہر دو غریبیں ایک ہیں۔ ہندوستان سے بعض اہل حق مگر معظم میں آئے رہے۔ اور بخدیوں کو یقین دلاتے رہے۔ کہ مولانا اسماعیل شہید تہا کے ہم مسلک ہیں ہم نے جب ان کو نابالغ فرق سمجھا یا۔ تو وہ حیران رہ گئے۔ کہ یہ اہل حدیث کیسے۔ ہیں۔ کہ اپنے امام کی باتوں کو بھی نہیں سمجھتے۔ ہم نے کہا۔ یہ اور زیادہ تعجب انگیز ہے کہ وہ کتاب سلیس اردو میں لکھی ہوئی ہے۔

دکا، یعنی تحریک کے ایک بزرگ امام شوکانی، محقق محدث ہیں۔ اور
 حزب ولی اللہ کے اتباع میں سے بعض فرقے مستقل طور پر ان کی اتباع کا دم
 بھرتے ہیں۔ وہ دیکھتے ہیں کہ اتباع سنت کی تفصیلی دعوت میں امام شوکانی
 حزب ولی اللہ کا سام ہے مگر حقیقت شناس جانتے ہیں کہ شوکانی زیدی ہیں
 اس لئے تنفیہ سے گو بعض مسائل میں اشتراک ضروری ہے پھر بھی وہ مجتہد اجماع
 پر صاف رائے نہیں رکھتے۔ قاضی شوکانی کی کتاب "ارشاد الفحول" اور مولانا شہید
 کا رسالہ اصول فقہ ملا کر پڑھئے تو فرق واضح ہو جائیگا۔

امام شوکانی | هو محمد بن علی بن محمد الشوکانی ولد ۲۸ ذیقعدة سنة ۱۱۷۲
 قد ائزق سعة التبحر في العلوم على اختلاف اجناسها و
 انواعها واضافها وسعة التلازمة المحققين وسعة التأليف المحررة وبلغ
 حد دها الى (۶۵) كتابا منها كتاب نيل الاوطار لا نظير له في تحقيق المسائل اعطى
 فيها المسائل حقا في كل بحث على طريق الانصاف وعدم التقيد بذهب الاسلاف
 وكان يقول انه لم يرض عن شي من مولفاته سوا ما هو عليه من التعمير البليغ
 وقرئ عليه مرارا وانتقم به العلماء وكان تاليفه في ايام مشائخ فیهبوة علی
 مواضع منه تقرر وشوکان المسم بلدة هجرة. توفي الشوکانی في جمادی الآخرة
 سنة ۱۲۵۰ انتهى اجد العلوم ۸۷

قال الشيخ عزم فيضهم اني اخذت فقه الامام محمد بن علي الشوكاني عن
 الشيخ الامام الحسين بن محسن اليماني عن محمد بن نصر الحارثي واحمد بن

بقية صوره ٣٠ - محمد بن علي الشوكاني - كلاما عن الامام محمد بن علي الشوكاني - واشتغلت
 بالاستفادة عن كتبها الطويلة - واني معترف بان الله اعاني تلك الصنائف
 على فهم طريقة المحققين. لكن ما وافقت الشوكاني في كثير من مجتهدها - و
 الذي اعتقد في حقه انه عالم منصف - مجتهد في الاصول والفروع - زهيد
 ينصر السنة - لكن لا يوافق اهل السنة - لفقهاء ولا اهل الظاهر منهم في
 جميع ما يعرفونه - ومن اجل اليد يهيات عنده من وقف على طريقة الامام
 ولي الله الدهلوي - واتباعه انهم لا يوافقون الشيعة الا ما مية منهم والزيد
 لا في الاصول ولا في الفروع. فلذلك كرامتنا لا واحد من كلام الشوكاني من
 كلام الولي اللهيين حتى يتضمن الفرق.

قال الشوكاني في ارشاد الفحول: اختلفت على تقدير امكان الاجماع في
 نفسه - وامكان العلم به - وامكان نقله النيا - هل هو حجة شرعية - فذهب
 الجمهور الى كونه حجة - وذهب النظام والامامية وبعض الخوارج الى انه
 ليس بحجة - وانما الحجة مستندة ان ظهر لنا - وان لم يظهر لنا لم نقد الاجماع
 دليلا تقوم به الحجة - ثم ذكر جميع ما وصل اليه نظره من اوله القائلين بحجته
 واجاب عنها - وقال في آخر تلك المباحث - والحاصل انك اذا تدبرت ما ذكرنا
 في هذه المقدمات وعرفت ذلك حق معرفة تبين لك ما هو الحق الذي لا
 شك فيه ولا شبهة - ولو سلمنا جميع ما ذكره القائلون بحجته الاجماع وامكانه
 وامكان العلم به ما فانيته ما يلزم من ذلك ان يكون ما اجمعوا عليه حقا -
 ولا يلزم من كون الشيء حقا وجوب اتباعه كما قالوا كل مجتهد مصيب ولا
 يجب على مجتهد اخر اتباعه في ذلك الاجتهاد بخصوصه - واذا تقر ذلك قلت
 ما هو الصواب وستذكر ما ذكره اهل العلم في مباحث الاجماع من غير

بقیہ صفحہ ۱۱۹۔ ترمیم رقم ذلک اکتفاء بهذا الذی قرارنا۔ انتهى۔

وقال الشيخ الامام محمد اسماعيل الشهيد في كتابه اصول الفقه
 من نور الاجماع يثبت الاحكام والاجماع اما بسيط وهو اتفاق المجمعين على
 امر واحد. او مركب وهو اتفاقهم على قولين او اكثر بشرط اشتراك الامر
 الواحد فيهما والاجماع اما حقيقي وهو اتفاق المجمعين قولاً او ما في حكمه
 كالسكوت الذي يدل على التقرير. واما حكمي وهو بخلافه والاجماع اما
 قوي وهو اتفاق جميع المأخضين والمخاضين من المسلمين. او متوسط
 هو اتفاق اهل الحق كذلك وذا لا يتصور الا باتفاق الصحابة او ضعيف
 هو الاتفاق بعد الصحابة. والاجماع الحقيقي البسيط. قوياً كان او متوسطاً
 قطعي. وهو مثل الخبر المشهور ثباتاً وتعارضاً. وهذا الذي ظني بالتشكيك
 انتهى. فان شئت تفصيل هذا الكلام فارجع الى كتب جده الامام
 ولي الله الدهلوي لا سيما ازالة الخفاء وحديث امثلة كثيرة لبيان الاختلاف
 الجوهري في الطريقتين. والكتبت منها بهذا المثال الواحد لان مع هذا
 الاختلاف لا يمكن الاتحاد في تعيين الجادة القويمة. فالمسائل التي ثبتت
 بالاجماع المتوسط داخلية في الجادة القويمة عند الولي اللهيين. دون
 الامام الشوكاني. كتاب التمهيد ط

حجۃ اجماع پر مدار ہے صدیق اکبر کی وفات کا مصحف عثمان کے متبرع ہونے کا ہم جدید
 اصطلاح میں اجماع کے عوض جمعیت مرکز یہ کا فیصلہ استعمال کرتے ہیں۔ آج جس چیز کو جمعیت مرکز بیکانہ فیصلہ
 کہا جاتا ہے۔ وہی اس زمانے کا اجماع ہے۔ اس کی حقیقت کے بغیر کبھی کوئی سیاسی تحریک دنیا میں کامیاب
 ہو ہی نہیں سکتی۔ لہذا ایشیہ اس کو برداشت میں کر سکتے۔ مگر اہل سنت کا مدار ہی سراسر اسی پر ہے تو
 ان ہر دو مسلکوں کا فرق غور کرنے والے سے زیادہ دیر تک مخفی نہیں رہ سکتا:

اذہ امام ولی اللہ کی تحریک کے لئے اگر کوئی بزرگ سلف صالح کا تربیکتا ہے۔ تو وہ فقط امام ربانی، شیخ احمد سہروردی، مجددِ اہل ثانی کے وجود میں منحصر ہے۔ اُن کو امام ولی اللہ اپنے طریقے کا ارٹھس مانتے ہیں۔ امام ربانی نے جو کام شروع کیا تھا، امام ولی اللہ نے اس کو مکمل کر دیا۔

لہٰذا حص الحائط بنی دھمد۔ والہ حص من الحائط۔ اول صفحہ والہ حص الطین الذی بیعتی بہ۔ حق۔ ارٹھس سے مراد یہاں راہ صاف کرنے والا ہے۔ مثلاً ہمیں عمارت بنانا ہے۔ تو زمین میں جس قدر نشیب و فراز ہیں۔ ان کو ہموار کرنا ارٹھس کا درجہ رکھتا ہے۔ عمارت بعد میں کوئی دوسرا شخص اگر بنائے گا۔

مجددِ الفثانی میں نے حضرت شیخ المذکور سے استبعاذات ذکرہ کیا۔ کہ شاہ صاحب حضرت مجدد کو ارٹھس کہتے ہیں۔ تو حضرت نے فرمایا۔ کہ بہت بڑی بات ہے یعنی حضرت مجدد بہت بڑی ہستی ہیں۔ اس لئے شاہ صاحب کا یہ کہنا خود شاہ صاحب کے حق میں یعنی اُن کی عظمت ثابت کرنے کے لئے بہت بڑی چیز ہے۔ حضرت نے یہ جواب میرے استبعاذ کے پیش نظر فرمایا۔

حضرت شاہ صاحب مکتوبات میں فرماتے ہیں۔ پس خلاصہ مکالم آنست کہ بعد از اہل فتح دورہ دیگر شدہ است، کہ بعض اقتبارات، اجمال فیہ عن مقدمہ است، مثلاً احوال قلب و روح دوسرہ غیر اُن بہر محل شدہ ہیئت جمعیت پیدا کردہ۔ و بعض اعتبارات تفصیل فیہ عن مقدمہ است، مثلاً مسائل چہرہ حجت و امانتہ کبریٰ دریں دورہ مفصل تر است۔ اذ اوہ اس بقدر و بالتجملہ شیخ محمد اسرار صاحب ایں دورہ اند۔ بسا معارف مختصرہ ایں دورہ کہ از زبان شیخ بطریق سہروردی ماہر زودہ۔ و شیخ قطب ارشاد ایں دورہ است۔ بہر دست شے بیادے از

۱۰۔ اس جمعیۃ مرکزیہ کی جدوجہد سے جب تحریک کے مبادی کا تعارف ملت سے اچھی طرح ہو گیا۔ تو امام جعفر نے ایک ایسے نوجوان کی راہ دیکھ رہے تھے جو عسکری معاملات سے طبعی دلچسپی رکھتا ہو۔ تاکہ انقلاب کے دوسرے حصے کی تکمیل کرائیں۔

بقیہ صفحہ ۱۴۱۔ مگر وہاں بادیہ طبیعت و بدعت خلاص شدہ۔ فقیر و اکثر معارف کہ شیخ زبان فتح دورہ آورده مصدق اوست حضرت قتلت امام ربانی ارواں میں۔ اسی پر ہم آپ کے ارشاد ذیل کو حل کرتے ہیں۔ ”کارخانہ عظیم دیگرین حوالہ کردندہ پوٹنے پری و مریدی نہ خریدہ اند۔ و مقصود از خلعت سن تکمیل و ارشاد غلطی نیست۔ معاملہ دیگر است۔ و کارخانہ دیگر مکتوب ششم و فقر دوم۔ فسانہ طرازوں اور قصہ گو حضرات نے ان تعریجات کے دوسرے ادنیٰ محامل قرار دئے ہیں۔ ح۔ فکر ہر کس بقدر بہت اوست

عبارت مذکورہ بالا صریح ہے، کہ امام جعفر اس دورہ کے ارواں میں تہنیت الہیہ کی عبادت ذیل میں یہ مذکور ہے۔ کہ قیام اس دورہ کے امام ولی اللہ ہیں۔ قیام الامور للہ الحمد۔ قال فی التہنیتات۔ ومثال ذلك بحسب هذه الدورة وهذا المشان الذي نحن فيه وبحسب قيم هذه الدورة واما حجا۔ ان السابقين توعدوا في وحدة الوجود ورجعت معرفتهم الى الله فانقذ في الملاء الا على علم وهو بيان الفرق بين التنزل الذي هو اتحاد حقيقة وتفاضل اعتباری۔ و بين التنزل الذي هو تفاضل حقيقة واتحاد اعتباری۔ وجاء الشيخ المجدد قحام حول قال مرة العالم موجود خارجي وقال مرة اخرى العالم موهوم متقن وقال مرة العالم ظل الاسماء ولم يبين الامر على ما هو عليه۔ فجاء قیام الدورة فكشف حقيقة الامر۔ هـ۔

اللہ کی رحمت سے۔ امام ولی اللہ سے مستفید مولانا ابوسعید دکنی شاہ
 علم الدہ کے خاندان کا ایک نوجوان سید احمد شہید ^{۱۲۲۲ھ} ۱۸۰۷ء میں امام
 عبدالعزیز کی دعوت میں شرکت کے لئے آیا۔ موصوف انہیں اس مطلب کے
 لئے زیادہ موزون دیکھتے تھے۔ اس لئے اُن کی تربیت میں خاص توجہ صرف
 کرتے رہے۔

(الف) سید احمد شہید نے عربی کی ابتدائی کتابیں مولانا محمد اسحاق، اور
 مولانا محمد اسماعیل سے پڑھیں۔ قرآن مجید کا ترجمہ اور حدیث مولانا عبدالقادر کے
 درس میں سنتے رہے۔ اور انہیں کی صحبت میں سلوک مکمل کیا۔

سید احمد الامیر الشہید کی تعلیم و تربیت | امام عبدالعزیز کے خواص اصحاب جن
 کے رگ و ریشہ میں حزب ولی اللہ

کی خصوصیات سرايت کر چکے ہیں۔ اور ایک لمبے زمانے سے اُن کی تربیت ہر توجہ مرکوز رہی ہو۔
 وہ صرف وہی لوگ تھے جن کا تذکرہ ہم نمبر ۶۷ میں کر چکے ہیں۔ امیر شہید دو اصل اُس حوسبے
 نہیں۔ بلکہ بعد میں منظم کئے گئے۔ اُن میں کثیف کمالات تھے۔ سپاہ گری کی تعلیم تھی۔ سید تھے اس
 لئے اُن کو امام عبدالعزیز نے امارت جہاد کے لئے موزوں قرار دیا۔ مگر اس خیال سے کہ کہیں حزب
 مذکور کی راہ سے ہٹ نہ جائیں۔ اُن کے ساتھ دو وزیر اپنے مکمل تربیت یافتہ لگائے گئے۔ مگر
 اپنا صحیح اور بوجے منوں میں جانشین حضرت شاہ اسحاق کو مقرر کیا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت مولانا
 عم فیض نمبر ۶۷) میں امیر شہید کا تذکرہ نہیں کیا۔ میں نے بعد میں جب آپ سے اس کی وجہ

بقیہ صفحہ ۱۶۳- دریافت کی تو آپ نے مذکورہ بالا پہلے فرمانے کے بعد اس نمبر ۱۱ کی طرف اشارہ کر کے میری استعاد کو دہر فرمایا۔ ۱۲ عدد نورالحی۔ ستمبر۔ ۱۹۴۱ء۔

کہتے ہیں کہ کتاب دیکھتے تھے تو آنکھوں کے سامنے اندھیرا چھا جاتا تھا، غرض کتاب و سنت سے زائد چیز کے دیکھنے سے اُن کی بصارت روک دی گئی تھی، اس کا یہ مطلب تھا کہ شاہ ولی اللہ کے طریقے کا صاحب کشف اس سے زیادہ علوم کا محتاج نہیں ہے، ہمارا مطلب یہ ہے کہ سید صاحب دینی علوم جس قدر ایک امیر کے لئے ضروری ہیں، اُن کی تحصیل کر چکے ہیں۔ اُن کی کشف سے نئی دینی تعلیم ثابت نہیں ہوگی۔ اب یہاں سید صاحب کو ایسا ثابت کرنے کی سعی کی جاتی ہے۔ یہ محض غلط ہے۔ شاہ اسماعیل صاحب کے اشارے سے مولانا عبدالحی اُن سے ملے اور بیعت کی۔ اس کے بعد مولانا عبدالحی کے کہنے پر مولانا اسماعیل نے بھی بیعت کر لی۔

حضرت نے مجھے فرمایا کہ پڑھنے سے امیر شہید کی طبیعت پر بوجھ پڑتا تھا، اور کشف طبعی پر یہ چیز گراں گزرتی تھی۔ اس لئے اُن کو سماع کے لئے حکم دیا گیا۔ تو اس طرح جس قدر شرعی علوم کی ضرورت تھی، انہوں نے حاصل کر لئے، گو وہ تحصیل عالمانہ طریقہ پر نہ تھی، ہم اس کا تجربہ سندھ کے اپنے دوسرے مشائخ میں دیکھتے ہیں، وہ عربی فارسی کی ابتدائی کتابیں پڑھے ہوئے تھے، قرآن شریف کا ترجمہ اور حدیث کی کتابیں سنتے ہیں، جو عالم انہیں سنا تا ہے وہ اُن سے بدرجہا زیادہ علم رکھتا ہے، مگر جس وقت اُن کو ایک شرعی مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ہو جاتا، تو جس طرح وہ اپنی جماعت میں انقلاب پیدا کر دیتے تھے، اس کا عشرِ عشر بھی وہ عالم پیدا نہیں کر سکتا، اس طرح پر ہم سید صاحب کو ایک عالم مانتے ہیں، اُن کے مناقب کہنے والے دھوکہ دیتے ہیں، کہ وہ پڑھے لکھے نہ تھے، بلکہ سب چیزیں کشف سے اُن کو حاصل تھیں۔

اُن کی خواہش دراصل یہ ہے کہ سید صاحب کا جو تعلق تلمذ شاہ عبد الغزالی سے ہے وہ کاٹ دیا جائے، اور وہ ایک امامِ ہمدی کے طور پر بنے جائیں، ان لوگوں نے اس تحریک کو بڑا نقصان پہنچایا، شاہِ علم اللہ جن کا تذکرہ پہلے آچکا ہے، اُن کے فرزند سید محمد ضیاء اللہ کے بیٹے سید

الف، سید احمد دہلوی آثار الصنادید میں لکھتے ہیں سید احمد بریلوی اوائل حال میں شوق طالب علمی میں، وطن سے وارد شاہ جہان آباد ہو کر مسجد اکبر آبادی میں فروکش ہوئے۔ اور صرف و نحو میں فہم حاصل کیا۔ اکثر خدمت مسجد و اُس مقام کے واردوں، خصوصاً درویشانِ پاک طینت کی جو تحصیلِ علم باطنی کے شوق میں، جناب مولانا عبد القادر کی خدمت میں حاضر رہتے تھے، خاطر داری و سرانجامِ حرام میں اسے سرگرم ہوئے، گویا اس امر کو اہم مہم سمجھے ہوئے تھے۔

بقیہ صفحہ ۱۴۴۔ شاہ ابوسعید ہیں۔ آپ حضرت امیر شہید کے جدِ مہدوی، اور امام ولی اللہ کے خلیفہ ہیں۔ میر احمد یہ مٹہ میں ہے۔ اس خاندان کے بہت سے بزرگوں نے شاہ ولی اللہ اور آپ کے صاحبزادوں سے ظاہری اور باطنی استفادہ کیا۔ شاہ ابوسعید شاہ محمد واضح۔ سید محمد معین۔ سید محمد لقمان۔ عجم امیر شہید نے شاہ ولی اللہ سے۔ اور سید قطب الدی۔ سید محمد اسحق۔ بڑا دراکبر امیر شہید نے شاہ عبدالعزیز سے اور شاہ عبد القادر سے استفادہ کیا۔ اس طرح اس خاندان میں حضرت مجددِ مہدوی اور مجددِ دہلوی کی برکتیں جمع ہو گئیں۔ یہ خاندان اپنا خصوصی مشرب اور مخصوص فکر رکھتا ہے۔ یہ خصوصیت امیر شہید کے خاندان میں حضرت مجدد کے خلیفہ شیخ آدم بنوری سے متوارث چلی آتی ہے۔ بنا بریں سید امیر شہید کا حزبِ ولی اللہ کے رنگ میں پوسے طور سے رنگا جانا بعید ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب انہیں موقع ملا۔ تو انہوں نے اپنے امیر المومنین ہونے کا اعلان کر دیا۔ اور تحریکِ ناکام مہم لگائی۔

مشرقی، مغربی ہند کی رقابتِ تاریخ میں قدیم سے چلی آتی ہے۔ چند زمینی۔ سوچ منشی خاندان اسی مغربیت و مشرقیت کے دوسرے عنوان ہیں۔ بہارِ خیال ہے کہ رقابتِ مذکورہ بعد از اسلام بھی قائم رہی۔ اور امیر شہید کے وقت بھی وہ بروئے کار آئی۔ امیر شہید مشرقی ہند کے بڑے بڑے

(ب) ذکر اللہ جب اُن کی طبیعت میں راسخ ہو گیا۔ تو اُن کی عالی
دماغی اور اولوالعزمی سے ایسے کلمات صادر ہوتے جو ایک ایسے مصلح کی زبان
سے نکلنے میں جو تمام انسانیت کو راہ راست پر لانا چاہتا ہو۔ وہ کلمات سنکر
امام عبدالعزیز نے فرمایا۔ **تِلْكَ خِيَالَاتُ تَرَنِّي بِهَا اَطْفَالُ الطَّرِيقَةِ** یعنی
اسی طرح اُن کے فطری جوہر کی تربیت ہو رہی ہے۔

(بقیہ صفحہ ۱۴۵) تغلق رکھتے ہیں۔ اُن کے عامہ مریدین بھی ہمارے وغیرہ کے ہیں۔ اس کے بالمقابل مغرب
یعنی دہلی ہے۔ وہ لوگ دہلوی تحریک کو اپنا بنانا چاہتے ہیں۔ اسی لئے مولانا دلائی علی بہاری نے
مولانا اسحاق کے خلاف دوسری جماعت تیار کی۔ وہ مولانا انجلی اور حزب دہلوی کو اس میدان سے
دور ہٹانا چاہتے ہیں۔

تَرَنِّي بِهَا اَطْفَالُ الطَّرِيقَةِ | جب کوئی پہلوان شاگردوں کو سکھاتا ہے تو اس کا
اُن کے آگے گر جاتا ہے شاگرد سمجھتا ہے کہ میں نے شا
کو گرائیں۔ اس سے اس کی تربیت مقصود ہوتی ہے۔ اسی طرح پرخیالات اُس کی تربیت کا ذریعہ بنتے ہیں
امیر شہید سے بلند تین سرزد ہوتی ہیں کہ میں یوں کروں گا۔ اور اس طرح کروں گا۔ اس سے اُن میں
حالی حوصلگی پیدا ہو رہی ہے۔ سید صاحب کا ایک جملہ ہے جو سوانح میں منقول ہے کہ انہوں نے اپنے
اہلیت میں سے کسی آدمی سے کہا کہ اگر تمہیں کوئی کہے کہ سید احمد فوت ہو گیا ہے۔ تو جب تک تم
یہ نہ دیکھو کہ ہندوستان سے کفر نکل گیا ہے اور افغانوں سے فلاں فلاں حبیب جاتے رہے۔ اور
عزیزوں سے فلاں فلاں دور ہو گئی۔ ترکوں کی فلاں کمزوری رفع ہو گئی ہے۔ جب تک یہ ساری باتیں
پوری نہ ہوں کبھی یقین نہ کرنا کہ سید احمد فوت ہو گئے ہیں۔ یہ ہے ترجمہ تِلْكَ خِيَالَاتُ تَرَنِّي بِهَا
اطفال الطَّرِيقَةِ یعنی حالی حوصلگی۔

(ج) ۱۲۲۵ھ میں امام عبدالعزیز نے انہیں تربیت عسکری کے لئے امیر خاں (والئے ٹونک) کے لشکر میں بھیجا۔ ۱۲۳۱ھ میں جب امیر خاں کی انگریزوں سے صلح ہو گئی تو واپس امام عبدالعزیز کی خدمت میں دہلی پہنچے۔

(بقیہ صفحہ ۱۴۶) مجھے بڑا تعجب ہوا جب سوانح احمدیہ کے مصنف نے مکتوبات سید احمد کو شروع کرنے سے پہلے امام عبدالعزیز کا ایک خط نقل کیا جس میں یہ الفاظ ہیں۔ واقعہ ہے کہ کسی نے شاہ عبدالعزیز صاحب سے دریافت کیا کہ سید صاحب بڑے بڑے دعوائے کرتے ہیں اس پر آپ نے اس کو کھٹا تملک خیالات ترقی بھا اطفال الطریقت ہمارے خیال میں سوانح احمدیہ کا مصنف اس خط کی پوری حقیقت نہیں سمجھ سکا۔ ورنہ وہ مکاتیب سید صاحب کی ابتدا اس خط سے نہ کرتا کیونکہ وہ اس رشتہ کو کاٹنا چاہتا ہے۔

الامیر الشہید کی تربیت عسکری | قال مولانا الشیخ عہم فیضہم فی کتاب التہدید۔ الامیر الشہید۔ قرء ترجمۃ

القراءان علی الشیخ عبدالقادر۔ واخذ الطریقة المحمديّة والقادرية والنقشبندية والمجذدية من الامام عبد العزيز۔ واسس الطريقة المحمديّة دحياء المجادة القويمہ۔ من السنة النبویة دامنہ الامام عبد العزيز نے تحصیل المہارت فی الامور العسکریۃ فی سنیہ ۱۲۲۵ھ واستخلف الامام عبد العزيز سنیہ ۱۲۳۱ھ الامامۃ الدعوة الی اتباع السنة والجمہاد وجعل معہ من العلماء مولانا عبدالحی الصمد السعید۔ ومولانا اسمعیل الصمد الشہید کالو زیرین وكان امرهم بالشوری بینہم۔ واذا اتفق الثلثہ علی شیء یكون مثل حکم الامام عبد العزيز۔

فعلنوا الدعوة بالجمہاد فی سنیہ ۱۲۳۶ھ۔ ویدعوا باعمال الحج وفروغوا

(بقية صفحہ ۱۲) منہا فی سیدہ ۱۲۳۹ و شرعوا فی اعداد القوة الی سیدہ ۱۲۴۱ ثم ہاجر والے
 بلاد الافاغنة وجبا لهم . واقاموا حکومت موقتہ کان امیرھا السید احمد فی ۱۲
 جمادی الآخرہ سنہ ۱۲۴۱ (نومبر سنہ ۱۸۲۴) وبایم الافاغنة اکثرهم بأمانۃ الامیر
 وصاروا یطیعونہ فی اوامر الشرع الاسلامی . وکک بایم امامۃ الامیر . من
 کان من الولی اللہیین بالہند وکانوا یمدونہم بالاموال والرجال . و
 ہذا الامر کان مرکز ادارۃ الدہلی . وکان الصدر الحمید مولانا
 محمد اسحاق مدیرا .

فکان الحرب بینہم و بین المتغلبین علی مسلمی الفنجاب نبیال حتی
 اندھش منہم ارضاء جمعیۃ التجاریۃ . الانگریزۃ فاستعانوا بالمسلمین
 النحالفین الولی اللہیین و امدواہم بالاموال فوصلوا الی بلاد الافاغنة
 و اتقوا الشقاق بین الہندیین الہماجرین و بین الافاغنة الوطنین .
 وقتہم کانت راجعۃ امل الی اتہام الولی اللہیین بانہم لیسوا من
 الکنفیۃ کفہما بلاد الافغانین و اما الی الوسوسۃ بان الافاغنة کیف
 یراسم امام ہندی .

فالجہال من الافاغنة اثرت فیہم الدعاۃ . و الامیر استبد براۃ
 فی بعض الامور و ما قبل مشورۃ الناصحین فافضی الامر من ثائر الافاغنة
 الی ان قتلوا احوال الحکومتہ و لا غیلۃ . و اعانوا المحاربین ثائرا فاستشہد
 الامیر و اصحابہ فی بالاکوٹ بایدی الکفار فی ۲۴ خریقعدہ سنہ ۱۲۴۶
 ۶ مایو سنہ ۱۸۳۱

الاختلاف اوقع فی اتباعہم الاختلاف فی شہادۃ الامیر فاتباع الصدر
 الحمید الشیخ محمد اسحاق اسسوا حزبا یعتمد شہادۃ الامیر و یلعون الی الحما

جملہ معتزضہ | بد در باز خہ میں امام ولی اللہ نے اجتماع انسانی کی تمدنی ضروریات کو پانچ حصوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ قضاء شہر یاریت، جہاد، نقابت، انذار و تبشیر، ہر ایک کی تکمیل کے لئے ایک ایسے کامل کی ضرورت ہے جو اس ضرورت کو پورا کرنے میں خصوصی مہارت رکھتا ہو۔ ان پانچ رہنماؤں کے ساتھ ایک ایسا امیر بھی ضروری ہے جو ان تمام کاموں میں مہارت کا مل رکھتا ہو۔ وہی حقیقی طور پر امام بننے کا مستحق ہے۔ "والرجل الواحد المتکفل بها جميعاً هو الامام الحق"۔

بقیہ صفحہ ۱۴۸ | ولنسبہ الخبز اللہ ہلوی۔ وادعی الشیخ ولایت علی الصادق پور
ان الامام الامیر ہوا المہدی الموعود واندہم یستشهد فی المعرکۃ بل اختفی
عن احیاء الناس وهو موجود فی هذا العالم الی الان حتی افراط بعضهم
فقال انا لقینا لا بمکۃ حول المطاف ثم غاب بعد ذلک۔ واندہ سيعود حتم
جعلوا جزء العقیدۃ و یجاد لون من ینزہ۔

وہو لاء ہم الذین احتاجوا ان یخرجوا من الخفیۃ الراجیۃ الولی
اللہیۃ العزیزۃ الاسمعیۃ الاسحقیۃ و ما دخلوا فی محاربتہ دہلی و
نسبہ الخبز الصادق پوری۔ محمد نور الحق۔

ہدایت اجتماعیہ کے مدارج | ایک شخص اپنے طبعی جذبات، اور علوم کے متعلق ضروریات
اور جسمانی حاجتیں تنہا کبھی پوری نہیں کر سکتا۔ جمعیّت
میں یہ صلاحیت ہو کہ اس کا برزخ اپنی تمام ضرورتوں کو پورا کر سکے، اس کو ہیئت اجتماعیہ کہ جاتا

بقیہ صفحہ ۱۱۶۹ ہے۔ یہ انسانی ترقی کا پہلا زمینہ ہے۔ اس ہیئت اجتماعیہ کو قائم رکھنے کے لئے یہی لوگ اپنی حکومت بنالیتے ہیں حکومت بن جانے کے بعد افراد کی بناوٹ ہیئت اجتماعیہ کو نقصان نہیں پہنچاتی۔ اچھی حکومت پیدا کر لینا ہیئت اجتماعیہ کے بعد انسانیت کا ترقی کا دوسرا قدم ہے۔ جس جگہ یہ دونوں چیزیں مجتمع ہوں وہ مدینہ نامہ ہے جہاں فقط ہیئت اجتماعیہ ہو۔ اور منظم حکومت نہ ہو۔ حکمران افراد سے تو کوئی ہیئت اجتماعیہ خالی نہیں ہوتی۔ مگر ان افراد کا ایک ایسا نظام جس کی وجہ سے ان میں ایک وحدت پیدا ہو۔ اور اسے حکومت کہا جائے۔ یہ ہر ہیئت اجتماعیہ کے لئے لازم نہیں ہے، اس کو مدینہ نامہ کہتے ہیں۔ اور بالکل کی اصطلاح میں سوسائٹی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ انارکسٹ سوسائٹی کو مانتے ہیں۔ اور اسی پر انسانی ترقی کو ختم کر دیتے ہیں۔ یہ سوسائٹی ہی اپنے اور پھر حکومت کرتی ہے۔ دن نامہ قصہ میں جو شاہ صاحب نے لکھا ہے۔

..... یہ مذکورہ بالا ہیئت اجتماعیہ کا ایک عنوان ہے۔ چھوٹے گاؤں میں تو ہیئت اجتماعیہ ہی حاکم ہوتی ہے۔ جیسے ایک بڑے گھر میں ہیئت اجتماعیہ حاکم ہے۔ اسی طرح بعض بڑے گاؤں ہوتے ہیں جن میں کئی کئی آدمی نمبردار اور چوہدری ہیں۔ اصلی طریقے کے مطابق وہاں ایک چھوٹی سی حکومت ہونی چاہئے۔ مگر بعض اوقات حکومت کے بغیر بھی وہ لوگ اپنے توافقی سے کام چلا لیتے ہیں۔ پرانے راجپوتوں اور راج کے افغانوں میں پنچایت اور جرگے کی رسم اسی توافقی کی مثالیں ہیں۔

بعض بڑے شہر میں حکومت وہاں موجود ہے۔ حکومت کے بغیر ان کا کام چل ہی نہیں سکتا۔ تو ان کے حاکم اور نمایاں شخصیتیں سب ایک جگہ جمع ہو جاتی ہیں۔ عموماً اس اجتماع کا محل کوئی مقدس مقام ہوتا ہے۔ بحث کرنے کے بعد وہ ایک رائے قائم کر کے اٹھتے ہیں۔ یہ پارلیمنٹ ہے اور ہماری زبان میں اس کا نام اہل حل و عقد ہے۔ ہمسے متاخرین بادشاہوں نے اہل حل و عقد کی قوت کو برباد کر کے اپنی شخصیت کو نمایاں کیا۔ اور خود برباد ہو گئے۔ جب تک صلح بادشاہ ہے۔ جن میں بادشاہی چلانے کی صلاحیتیں موجود تھیں۔ وہ اہل حل و عقد کے مشورہ

اس کے بعد فرماتے ہیں۔ قلما یوجد ذلک۔ واکثر وقوعاً
 هو ان یکون القائم بامرین او ثلثہ رجالاً واحداً وبالباقی جل
 د، والمذنب الناقصہ قد یوجد هناک بحسب کل حاجۃ منہ
 مصطلحۃ علیہا ورئیس کل اہل صناعتۃ یصدرون برائیہ رج
 او اجتماع من عقلاء القوم ومبزریم۔ (مناہج۔ نور الحق)

ہم آج کی زبان میں اس کا ترجمہ کرتے ہیں کہ ایک حقیقی امام کا جوڈ کیٹھ
 بن سکے۔ پیدا ہونا آسان نہیں۔ اُس کے نہ ملنے پر حاکم بنانے کے لئے اُن تین
 صورتوں میں سے کسی ایک پر عمل کرنا پڑتا ہے۔ (۱) ایک بورڈ بنا دیا جائے
 (۲) اگر محدود سوسائٹی ہو تو اس کا ہر ایک حصہ اپنے مُسَلَّم قانون پر اپنے مُسَلَّم

بقیہ صفحہ ۱۵۱ کے پابند رہتے تھے ہمارے خیال میں یورپ نے پارلیمنٹی نظام کوئی نئی چیز پیدا نہیں
 کی۔ مگر اس نظام کا طریقہ منضبط کر دیا۔ ہمارے دل یہ چیز منضبط نہیں ہے۔

دو آدمی مساوی درجے کے مل کر حکومت کرتے ہیں۔ جب وہ کسی مشورے میں مل بیٹھے
 ہیں۔ تو جیسے سفر کے رفیق ایک شخص کو وقتی طور پر امیر بنالیتے ہیں۔ اسی طرح اس اجلاس میں
 ایک وقتی امیر بنالیا جاتا ہے۔ اور اتفاق سے کام چلتا رہتا ہے۔ اس کی مثالیں ہمیشہ بڑے
 شہروں اور ملکوں میں ملتی رہتی ہیں۔ یہ انتہیت کے طبعی تقاضوں میں سے ایک شے ہے۔ یعنی
 کبھی وہ ایسا بھی کر لیتے ہیں جعیتہ مرکزہ میں عوامی بورڈ کی روت کام کرتی ہے۔ کیونکہ وہ سب
 یکساں ہوتے ہیں۔ کوئی بڑا چھوٹا نہیں ہوتا۔ ہذا۔ (مناہج۔ نور الحق)

رئیس کی اطاعت میں قومی قانون کی پابندی کرے گا۔ یعنی سوسائٹی کو حکومت بنانے کی ضرورت ہی نہیں ہوگی۔ اُن میں اس قسم کے اختلاف پیدا ہی نہیں ہوتے جو امام بنانے کے لئے مجبور کر دیں۔ (۳) یا عقلمندوں یا عوام کے مقبول لوگوں کا اجتماع ہوگا۔ یعنی پارلیمنٹ بن جائے گی۔

امامت کے مسئلہ میں اس قدر تفصیل جس میں ڈکٹیٹر بورڈ سوسائٹی پارلیمنٹ سے بحث کی جائے۔ ہم نے امام ولی اللہ کے سوا کسی اور محقق کی کتاب میں نہیں دیکھی۔ جملہ معترضہ پورا ہوا۔

امام عبدالعزیز کے آخری عہد میں ہندوستان کی سیاست میں سخت اتبری پھیلی ہوئی تھی۔ انہوں نے اپنے بعد کام کرنے کے لئے اپنے لوگوں میں سے کسی میں امامت کی صلاحیت نہیں دیکھی۔ تاکہ کسی کو ڈکٹیٹر بناتے۔ اس لئے دو بورڈ بنا دیے۔

الف (عسکری امور کے لئے) سید احمد شہید امیر اور مولانا عبدالحی اور مولانا

محمد اسماعیل شہید مشیر مقرر ہوئے۔ امام عبدالعزیز نے اپنی تمام جماعت کو حکم دیا کہ جہاں

یہ سال غلطی یہ ہوئی کہ شاہ صاحب کے فیصلے۔ یعنی بورڈ کی سمت کو نہ سمجھ کر سید صاحب کو امیر مطلق۔ یعنی امام کے درجے پر ان لیا گیا۔ اور یہ اُن لوگوں کی بدانت سے ہوا جو امام عبدالعزیز کے تربیت یافتہ نہ تھے۔ اس شکست میں اس سونی تبدیلی کو بہت بڑا دخل ہے۔ مولانا غم فیضہ ۱۲ فرامحت۔ بعد مغرب ۴ نومبر ۱۹۲۱ء۔

معلیٰ پر سید احمد (شہید)، مولانا عبدالحی، مولانا محمد اسماعیل (شہید)، تینوں جمع ہو جائیں۔ اس کو (امام) عبد الغزیز کا حکم سمجھنا چاہئے۔

اب تنظیمی امور کے لئے مولانا محمد اسحاق امیر اور مولانا محمد یعقوب دہلوی (برادر مولانا محمد اسحاق) مشیر مولانا محمد اسحاق کو ہر محلے میں اپنے ساتھ شریک رکھ کر شاہ عبد الغزیز نے لوگوں کو سمجھا دیا۔ کہ اُن کا حکم میرا حکم ہے۔ امام عبد الغزیز کا یہ فیصلہ فقط امام ولی اللہ کے اصول پر ٹھیک اترتا ہے۔

امام عبد الغزیز نے سید احمد شہید کے بورڈ کو پہلی دفعہ ۱۲۳۱ھ میں بیعت طریقت لینے کے لئے اور دوسری دفعہ ۱۲۳۶ھ میں بیعت جہاد لینے کیلئے دورہ پر بھیجا۔ اس کے بعد سالے قافلہ سمیت حج پر جانے کا حکم دیا۔ تاکہ اُن کی تنظیمی قوت کا تجربہ ہو جائے۔ جب قافلہ حج سے ۱۲۳۹ھ میں واپس آیا۔ تو امام عبد الغزیز فوت ہو چکے تھے۔ انہوں نے اپنے آخری وقت میں مولانا محمد اسحق کو مدرسہ سپرد کر کے اپنا قائم مقام بنا دیا تھا۔ رضی اللہ عنہم و عنہما معہم اجمعین۔

لے بادشاہوں کا اپنے ولی عہد کے ساتھ برتاؤ کرنے کا ایک خاص طریقہ ہے۔ دو متمدن لوگ، سر کو آسانی سے سمجھتے اور جانتے ہیں۔ امام عبد الغزیز نے مولانا محمد اسحاق سے وہی معاملہ کیا

بقیہ صفحہ ۱۵۳ جو بادشاہ اپنے ولی عہد سے کرتے ہیں۔ اس لئے لوگوں کو شاہ اسحاق کی امامت قبول کرنے میں کوئی حند پیدا نہیں ہوا۔ اگرچہ سوانح احمدیہ کا مصنف شاہ اسحاق کی حیثیت بالکل کم کرنا چاہتا ہے۔ مگر عجیب بات ہے کہ دنیا کے اسلام میں ایک عالم بھی ایسا نہیں ملتا جو اپنا سلسلہ اسناد شاہ عبدالغفر تک پہنچانے اور شاہ اسحاق درمیان میں واسطہ نہ ہوں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الصدِّاعلمید امام محمد اسحاقؒ

۱۲۳۹ھ تا ۱۲۶۲ھ

۱۔ جب ۱۲۳۹ھ میں امام عبدالعزیز فوت ہوئے تو آپ نے اپنا مدرسہ مولانا محمد اسحاق کے سپرد کیا جو حزبِ ولی اللہ کی امامت کا عرفی دستور تھا۔ سید احمد شہید کا قافلہ جب حج سے واپس آیا تو انہوں نے امام عبدالعزیز کے بعد اس امامت کو تسلیم کر لیا۔ اس زمانہ میں اگر جمعیت کا اجلاس مدرسہ میں ہوتا تو مولانا محمد اسحاق صدارت کرتے اور سید احمد شہید حلقے میں بیٹھتے اور جب مدرسہ سے باہر مجلس منعقد ہوتی تو سید احمد شہید صدر ہوتے اور مولانا محمد اسحاق حلقے میں شریک ہوتے۔

لے اس روایت کی اصل امیر الروایات کا بیان ہے۔ امیر الروایات اور ادراج ثلثہ

اس طرح حزبِ ولی اللہ کی اساسی مصلحت کی حفاظت اور رجالی و اموال جمع کرنے کے لئے دُعا کا سلسلہ امام عبد العزیز کے مدرسے سے متعلق رہا۔ اور عسکری اور سیاسی سرکاری سید احمد شہید کی جماعت سے وابستہ رہی۔

۲۔ ۱۲۷۱ھ میں ہجرت شروع ہوئی۔ ۱۲ جمادی الاخریٰ ۱۲۷۲ھ (جنوری ۱۸۵۷ء) کو افغانی قبائل نے بھی "ہند" میں سید احمد شہید کو اپنا امیر مان لیا۔ اس کے بعد ایک سال تک مولانا عبدالحی زندہ رہے۔ اُن کی موجودگی میں کوئی فتنہ پیدا نہیں ہوا

(بقیہ صفحہ ۱۵۵) کی تصنیف کا تعلق امیر شاہ خاں صاحب سے۔ جو حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کے خاص خادم ہیں۔ یہ کتابیں اُن کی میان فرمودہ حکایات کا مجموعہ ہیں۔ خان صاحب کا کمال یہ تھا کہ جملہ واقعات ان کو سنا اور حوالہ سے حفظ بلطف یاد تھے۔ خورجہ کے منظر، اور عیندہ و ضلع علی گڑھ میں رہتے تھے۔ بہت سے فضلاء و اکابر کے صحبت یافتہ تھے۔ بن کا التزام کرتے ہوئے حدیث کی طرح فرائض و فی السنہ کے بزرگوں اور اکابر سلسلہ دیوبند کے حالات و واقعات سناتے آپ کا کوئی جلسہ مشکل اس تذکرے سے خالی ہوتا۔ مولانا اشرف علی صاحب تھانوی نے مولوی حبیب کیرٹھوی کے ذریعہ اُن کی زبانی روایات کو قلمبند کرایا۔ اور اس مجموعہ کو امیر الروایات کے نام سے شائع کرایا۔ بعد میں مولانا محمد طیب صاحب تعلیم دار العلوم دیوبند کے جمع کردہ حالات مولانا رشید احمد گنگوہی مولانا تھانوی کے مخطوطات اور بعض دوسرے اضافات کے ساتھ یہ مجموعہ ارواحِ شائعہ کے نام سے شائع ہوا، اس میں سید صاحب، شاہ اسماعیل صاحب اور مولانا عبدالحی صاحب کے متعلق نہایت کارآمد حقائق کا ذخیرہ ہے۔ سیرتِ سید احمد شاہ و ش۔ م ۳۸۹۔

امیر الروایات کی مذکورہ بالا حکایت سے یہ صاف معلوم ہوتا ہے۔ اگر یہ اجتماع ایک

سید احمد شہیدان کے سامنے اپنی ذاتی رائے پر عمل نہیں کر سکتے تھے۔ بلکہ اجتماعی فیصلہ حکومت کر رہا تھا۔

(بقیہ صفحہ ۱۵۶) دیکھتا ہے۔ تو وہ شاہ عبدالعزیز کا مدرسہ ہے۔ اور شاہ اسحاق۔ رئیس۔ امیر شہید۔ چونکہ عسکری نظام کے سرکار ہیں۔ اور وہ زمانہ لشکر جمع کرنے کا ہے۔ اس لئے بیرونی مدرسہ انہیں کو مدد حاصل تھی۔ ۱۲ محمد نورا الحق۔

۱۵۶ء | کا تعلق ہماری سیاسی تاریخ سے نہایت ہی قوی ہے۔ یہ ہنڈو ہی مقام ہے جہاں ۱۲ جمادی الآخرہ ۱۲۴۲ھ فرقہ قوی اللہیہ کے "مقدمہ التجویز" نے جسے امام عبدالعزیز دہلوی نے تیار کیا تھا۔ اپنی حکومت موقتہ قائم کی۔ اس کے رئیس امیر شہید دہلوی تھے جنہوں نے مسلمانوں کی اور انیس امیران لیا گیا۔ اتفاق سے یہ تاریخ ۱۰ جنوری ۱۸۲۶ء کے موافق تھی۔ اسلئے ہمارا انٹرسی قومی فوروز اس واقعہ کی یاد تازہ رکھنے کے لئے ۱۰ جنوری کو منایا جائے گا۔ جس قدر ہندوستانی مسلمان کی قومی روح پیدا ہوگی اسی انداز سے وہ ہماری تجویز کی تائید کریں گے۔

سر جان ایلین نے فیصلہ کیا ہے۔ کہ ہنڈو دریائے سندھ کے کنارے پر مشہور و معروف ہے انک سے پندرہ میل کے فاصلے پر ہے۔ لاہور اور پشاور کے قدیم شامع اعظم پر پشاور سے تیس میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ وہ مشرقی قندھار کا دار السلطنت تھا۔ ابو الغدار۔ البرونی۔ سہیقی نے سکندر اعظم کو اس کا بانی قرار دیا ہے پہلے اس کو ٹھنڈہ سے یاد کیا گیا ہے۔ اب اس کو ہنڈ کہتے ہیں کتاب التمشید وقت ثانی ۱۲ محمد نورا الحق۔ سحر۔ ۱۰ نومبر ۱۹۳۱ء

۸ شعبان ۱۲۴۳ھ بروز یکشنبہ بمقام خان مولانا عبدالحمی نے بجا رضہ لواء اسیران قتل کیا۔ جو اس جماعت کے لئے ناقابل تلافی نقصان تھا۔ حدیث۔ م۔ ۴۹

سنہ ۱۱۷۰ھ شہید ایک روز صبح کی نماز میں دوسری رکعت میں اگر شریک ہوئے۔ نماز سے فارغ ہو کر مولانا عبدالحمی نے "ما بان احوال" کے طور پر فرمایا۔ کہ ایسے لوگ جو صفت کے احیاء

۳۔ اُن کی وفات کے بعد تحریک میں ایک اساسی تغیر پیدا ہوا۔ ہندوستانی انقلاب کی جو خصوصیت اس تحریک کے ذاتیات میں داخل تھی۔ وہ تقید کمزور

(بقیہ صفحہ ۱۵۷) کے مدعی ہیں۔ وہ جماعت میں بھی صحیح طور پر حاضر نہیں ہو سکتے۔ سید صاحب نے فرمایا، مولانا! آپ کا یہ ارشاد حق ہے۔ اور ہم سے پھر ایسی کوتاہی نہیں ہوگی۔ اور یہ آپ کا فرض ہے کہ آپ اس طرح ٹوئیں۔ مولانا عبدالحی نے کہا کہ یہ عذر صحیح نہیں ہے۔ آپ کو صحیح طور پر کام کرنا چاہئے۔ ہر روز کون ٹوک سکتا ہے، اہم بنتے ہو تو آگے بڑھ کر کام کرو۔

جب مولانا عبدالحی کا آخری وقت تھا۔ تو سید صاحب نے اُن سے فرمایا۔ کہ مولانا آپ کی اگر کوئی خواہش ہو تو میں اُس کو پورا کر دوں۔ آپ نے کہا۔ آپ اپنا قدم بڑھا کر میرے سینے پر رکھیں یہی ایک خواہش باقی ہے۔ سید صاحب نے اس کی تعمیل کر دی۔ الغرض اب بھی انتہا درجہ کا غلط ہے۔ اور اُن کو قاعدے کے اندر پابند رکھنے کی قوت بھی ہے۔

یہ ہر دو واقعے ہیں مولانا حافظ محمد احمد صاحب موحوم نے سنائے۔ غالباً انہوں نے مولانا محمد قاسم یا مولانا رشید احمد صاحب سے سنے ہوں گے۔

۴۔ یعنی ہندوستان میں جب اس لئے نکلے تھے۔ کہ شاہ عبدالغفر کا ایک فیصلہ پورا کریں جیسے امام ولی اللہ نے مرہٹوں کے خلاف افغانوں کو بلایا۔ اسی طرح امام عبدالغفر نے سکھوں کے خلاف افغانوں کو بلانا چاہتے تھے۔ پنجاب کی باغی حکومت کو ختم کر کے۔ کابل اور دلی کا اتصال پیدا کرنا۔ مستقبل کی ترقی کے لئے ایک فرضی اساس تھا۔ اسی پر یہ ساری تحریک چل رہی تھی۔ اس کو دہلی اور ہندوستان سے خصوصی تعلق تھا۔ مذاہب صاحب اور ان کے جاسوسین کو دلی کے مرکز کے تابع ہو کر کام کرنا چاہئے۔ اور کوہ پور اور آدھی دہلی سے بھیجے جاتے ہیں۔ یعنی سارا مقصد دلی کی آزادی کو مستحکم بنانا تھا۔ سید صاحب غلیفہ کمانے لگے۔ اور ساری دنیا کے ایک بڑے ماسٹر بن گئے یعنی اگر افغان نہ لڑیں۔ نہ لے آئیں۔ کی اطاعت مذہبی فرض ہے۔ تو بخارا۔ ترکستان۔ دوسرے ممالک بھی

ہوتی گئی یعنی ماوراء السند کا مرکز مستقل بنگر دہلی سے سرکشی اور بغاوت کر رہا ہے جس کا نتیجہ نکلا کہ حزب ولی اللہ کی حکومت کا طریقہ بورڈ کی حکومت سے شخصی امامت (ڈکٹیٹر شپ) میں تبدیل ہو گیا۔ اس طرح امیر شہید امیر المومنین اور دنیا کے اسلام کے مصلح خلیفہ مانے گئے۔

اب حزب ولی اللہ کی خصوصیات پر زور نہیں دیا جاتا۔ بلکہ نجدی اور یہی طریقوں پر کام کرنے والے ہندوستانی حنفی فقہ کی پابندی ضروری نہیں سمجھتے جس سے افغانوں کو ان مجاہدین سے مذہبی عداوت پیدا ہو گئی۔

امیر شہید نے بارہا کوشش کر کے علماء افغانہ اور عوام کو یقین دلایا کہ امیر اور ان کا خاندان ہمیشہ محققین حنفیہ کے طریقہ کا پابند رہا ہے۔ مگر حزب ولی اللہ کی امتیازی خصوصیات تسلیم نہ کرنے والے لوگ اس پابندی کو قبول نہ کرتے اور معاندانہ بروز بگڑتا گیا۔

جملہ معترضہ | امام ولی اللہ اگرچہ اپنے والد کی طرح حنفی مذہب کے

راہیہ صفحہ ۱۵۰۔ ان کی اطاعت سے بکدوش نہیں ہو سکتے۔ سب کے لئے ان کا تسلیم کرنا مذہبی فریضہ ہے۔ امیر شہید کو اس طرح امام مہدی کے درجے کے قریب لانے کی کوشش کی گئی۔ اس سے مرکز یعنی دہلی کی حکومت جاتی رہی۔ ہلکے خیال میں اس تمام تر تغیر میں کہنئی بہادری، چومیش پیل کو بڑا دخل ہے۔ امام ولی اللہ انفس العارفين منہ میں لکھتے ہیں۔ محفی فائدہ کہ حضرت یشان واکثر امور

بقیہ صفحہ ۱۵۹ اہل حق مذہب حنفی نقل سے کرتے۔ الا بعض چیز یہ کہ بحسب حدیث یا وجہ ان، ہند مذہب دیگر ترجیح سے یا فقہ انزل جملہ آیت کہ در افتد اسورہ فاتحہ سے خوانند۔ و در مجازہ نیز۔

قال الامام فی فروع الحرمین . و تاملتہ صلی اللہ علیہ وسلم الی ای منہ
من مذہب اہل الفقہ یحیی لا یتبعہ و اتمسک بہ فاذا المذہب کلہا عندہ علی
السواء . لیس علم الفروع فی حالتہ ہذا من دین روحہ الکریمہ .

عرفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المذہب الحنفی طریقۃ ایضۃ
ہے وفق الطرق بالسنتہ المعروفۃ الی جمعت و نقت فی زمان البخاری اصفا
وذلك ان یؤخذ من اقوال الثلثۃ قول اقربہم بھل فی المسئلۃ . ثم بعد ذلك
یتبع اختیارات الفقہاء الحنفیین الذین کانوا من علماء الحدیث . قرب شیئ سکت
عندہ الثلثۃ فی الاصول و ما تعارضوا النفیہ و دلت الاحادیث علیہ . فلیس بد من
اثباتہ . و اکل مذہب حنفی .

و نفی فی فقہ اخری . فبین ان مراد الحق فیہ ان یجمع شملہ من شمل الامۃ
المرحومۃ بک . فایا ان تخالف القوم فی الفروع فانه منا قضیۃ لمراد الحق . ثم کشف لی
انسودجا ظہر لی منہ کیفیۃ تطبیق السنتہ بعقہ الحنفیۃ من الاخذ بقول الثلثۃ
و تخصیص عموما تم و الوقوف علی مقاصدہم و الاقتصار علی ما یفہم من لفظ
السنتہ و لیس فیہ تاویل بعید . و لا ضرب بعض الاحادیث ببعض ولا رفض حدیث
محبوب بقول احد من الامۃ و ہذا الطریقۃ ان اتبھا اللہ و اکملھا فہی الکبری
الاحمر و الاکثر الاکسیر الاعظم .

تفصیلات کے لئے . رسالہ امام ولی اللہ دہلوی کی نکت کا اجمالی تعارف : اور تذکرہ
شاہ ولی اللہ طبع الفرقان دہلی مطبعہ ہو .

پابند تھے۔ مگر حنفی اور شافعی دونوں مذہبوں کی کتاب میں محققین کی طرح پڑاتے تھے انہوں نے حجۃ اللہ البالغہ میں اپنے اصول حکمت کے موافق حدیث کی شرح لکھی ہے اس میں بعض اوقات وہ شافعی مذہب کو۔ اگر وہ حدیث اور حکمت کے زیادہ موافق ہو۔ راجح قرار دیتے ہیں۔

جب مولانا محمد اسماعیل شہید نے حجۃ اللہ امام عبد العزیز سے پڑھی۔ تو اپنے جدِ امجد کے طریقہ پر عمل شروع کر دیا۔ انہوں نے اپنی ایک خاص جماعت بھی تیار کی۔ جو حجۃ اللہ البالغہ پر عمل کرے۔ اور وہ شافعیہ کی طرح رفع یدین۔ اور آمین بالجھر وغیرہ سنن پر عمل کرتے تھے۔ اس سے دہلی کے عوام میں شورش پھیلتی رہی۔ مگر حزبِ دلی اللہ کا کوئی عالم اُن پر اعتراض نہیں کر سکتا۔

جب افغانی علاقے میں ہجرت کا فیصلہ ہوا۔ تو امیر شہید نے مولانا اسماعیل شہید سے دریافت کیا۔ کہ مولانا! آپ رفع یدین کیوں کرتے ہیں؟ مولانا نے کہا: بضاً للہی

اے مولانا محمد نواز آبادی ایک دفعہ دہلی تشریف لائے۔ شاہ ولی اللہ صاحب سے ملاقات کرنا مقصد تھا۔ اتفاقاً ایک مسجد میں نماز پڑھی اور رفع یدین کر بیٹھے عوام اُن کے سر ہو گئے۔ نزاع نے نازک صورت اختیار کر لی۔ بیچم اُن کو شاہ صاحب کی خدمت میں لے آیا۔ آپ نے براہِ فرقتہ بیچم سے نہایت نرمی سے فرمایا۔ کہ احادیثِ صحیحہ میں اس طرح بھی وارد ہے۔ اس پر وہ خاموش ہو کر چلے گئے۔ بعد ازاں شاہ صاحب نے مولانا سے فرمایا۔ کہ حکیم وہ نہیں عوام کو خواہ مخواہ اپنے خلاف کرے۔

حاصل کرنے کے لئے امیر شہید نے کہا کہ مولانا اب رضا الہی کے لئے رفع یدین کہنا چھوڑ دیجئے۔ اس کے بعد مولانا شہید کی خاص جماعت نے بھی اُن کی اطاعت میں اعمال چھوڑ دیئے۔

مگر وہ لوگ جو نجدی اور عینی علماء کے شاگرد تھے۔ باز نہ آئے۔ اور انہیں لوگوں کے بیجا اصرار نے مشکلات پیدا کر دیں۔ امیر شہید نے اُن کے رہنما کو جو محمد اسماعیل اور امام شوکانی دونوں کا شاگرد اور زیدی شیعہ تھا۔ اپنی جماعت سے بکھلوا دیا۔ مگر فساد کی آگ پھر بھی بھڑکتی رہی (جملہ معترضہ ختم ہوا)

جملہ معترضہ | اس کے ساتھ ایک دوسرا جملہ معترضہ بھی لکھنا ضروری ہے۔ تاکہ آج کی اصطلاح کے مطابق یہ نزاع سمجھنا آسان ہو جائے۔ آج کل نیشنل اور انٹرنیشنل جماعتوں کے اختلافات یورپ کی سیاست میں مرکزی حیثیت حاصل کر چکے ہیں۔ ایک ملک میں ایک نیشنل پارٹی ہے۔ جو انٹرنیشنل رجحان رکھتی ہے دوسری پارٹی انٹرنیشنل نظریے کو اساس اولیں بناتی ہے۔ عام لوگوں کی نگاہیں ان میں فرق نہیں کرتیں۔ مگر وہ آپس میں مل کر کام کر نہیں سکتیں۔ بلکہ غالب پارٹی مغلوں جماعت کو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتی ہے۔

لے یہ روایت امیر شاہ خاں مرحوم کی زبانی ہم تک پہنچی۔
لے مثلاً دوس میں ٹروٹسکی کی جماعت انٹرنیشنل نظریہ رکھتی ہے۔ واضح ہے کہ ٹروٹسکی

اسی طرح حزب ولی اللہ کو ایک نیشنل پارٹی سمجھنا چاہئے جو انٹرنیشنل رجحان رکھتی ہے اور ان ہندوستانوں کو جو نجدی، یمنی، ذہنیت رکھتے ہیں ایسی پارٹی سمجھنا چاہئے جو انٹرنیشنل نقطہ نظر کو اساس قرار دیتی ہے۔ افغانی قومیں چونکہ خاص نیشنل پروگرام مانتی ہیں۔ وہ حزب ولی اللہ کے معتدل حصے سے متہو ہو سکتی ہیں۔ مگر انٹرنیشنل اصول کو اساس اول بنانے والے لوگوں کے ساتھ مل نہیں سکتیں (دوسرا جملہ معترضہ بھی ختم ہوا)

شرفار افغانہ دوسری مسلم قوموں کے شرفار سے رشتہ ناطہ کرنا معیوب ہے نہیں سمجھتے۔ جمہورین اپنے ساتھ اہل و عیال تو لے نہیں گئے تھے جب افغانی علاقے دہلیہ مغرب ۱۹۶۷ء یودی انسل ہے۔ اس کے مقابلہ میں شالین جو خالصہ دوسری ہے۔ کی جماعت انٹرنیشنل میلان رکھتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شالین نے ٹروٹسکی کی ساری جماعت کو جو عموماً یودی تھے قتل کرادیا۔ اسی طرح اسلام ایک انٹرنیشنل تحریک ہے۔ اور عربی، ترکی، ایرانی ہندی نیشنل تحریکیں ہیں۔ ایک عرب جو اسلامی میلان رکھتا ہے۔ یا ایک ہندی جو اتحاد اسلام کی فکر رکھتا ہے۔ یہ تو مثال ہوگی شالین کی اور ایک ایسا آدمی جو سوائے اتحاد اسلام کے اور کوئی چیز نہیں مانتا۔ جیسے یمنی نجدی تحریکیوں سے متاثر ہندوستانی۔ یہ مثال ہے ٹروٹسکی کی۔ کیونکہ وہ مجزاً اسلام کے سب چیزوں کو نہیں مانتے۔ ہندوستانی عربیت، وغیرہ ان کے مال کوئی چیز نہیں ہے۔

لہذا ان اردو جماعتوں میں دیکھئے امام عبدالعزیز کی تربیت یافتہ جماعت، اور یمنی نجدی طریقے پر چلنے والے ہندوستانی، اختلافات کا پیدا ہونا ناگزیر ہے۔

۱۹۶۷ء کے محمد میں سید شہید نے ایک خاتون سے نکاح کیا جس کو سلیمان بادشاہ شاہلاشر

میں مستقل طور پر رہنے لگے۔ تو اُن کی شادی بیاہ افتخاںوں میں ہوتا رہا۔ مگر امیر شہید کے جو اُنے خلافت کی اشاعت کرنے والے ہندوستانی اپنی حاکمانہ قوت دکھا کر، برہمچاریوں اور لڑکیوں سے نکاح کرنے لگے۔ اس بائیس میں بھی زیادہ مجرم وہی لوگ ہیں۔ جو حزبِ ولی اللہ کے تربیت یافتہ سپاہی نہیں تھے۔ اور اپنے مذہبی جوش میں اپنے فکر کے مقابلے میں امیر کی اطاعت بھی نہیں کرتے تھے۔ یہ لوگ کلاطاحہ مخلوق فی معصیتہ الخالق کا اصول غلط استعمال کرتے ہیں۔ اُن کی مثال یورپ کے اناکارکٹوں کی سی تھی۔ جو اس انقلابی جماعت کے ساتھ شریک ہو گئے تھے اور اُن انقلابیوں کو سخت نقصان پہنچا کر رہے ہیں۔

دقیقہ صفحہ ۱۶۲ نے سید صاحب کی خدمت میں بھیجا تھا۔ اُن کے بطن سے ایک صاحبزادی باجہ پیدا ہوئی۔ سید صاحب کی شہادت کے بعد یہ خاتون ٹونک چلی آئیں۔ تیس سالہ میں ٹونک میں وفات پائی۔ م۔ م۔ ۱۳۴۱ھ

سچہ حقیقت یہ ہے کہ وہ اپنے مذاق کے مخالف کوئی حکم بھی ہو۔ اس کو نہیں مانتے۔ خواہ وہ حکم امیر ہی کیوں نہ ہو۔ یہ افغان لڑکیوں سے بچر نکاح کرنے کا واقعہ سیرت احمدیہ میں ان گولی بول الفاظ سے مذکور ہے۔ ہندوستان کے حامِ خاندانوں کی طرح افغانستان اور سرحد میں حامِ ولای تھا۔ کہ سچوں کا نکاح ثانی ناجائز سمجھا جاتا تھا۔ اس کے علاوہ خود نکاح میں اس قسم کی پابندیاں عائد تھیں۔ کہ کنواری لڑکیاں بیٹھے بیٹھے عمر گزار دیتی تھیں۔ سید صاحب نے نکاح بیوگان۔ اور دوسری برہمنی رسم کے قطع قیص کے لئے حکم دیا۔ اس سے بہت سے خاندان اور امرانا راضی ہوئے۔ اُن کی مخالفت کے اسباب میں سے ایک یہ بھی بڑا سبب تھا۔ م۔ م۔ ۱۳۴۱ھ

سید احمد الامیر الشہید کی افغانوں سے لڑائیاں (ڈاکٹر کاٹنن، مولانا شہید کی قیادت میں ہری سنگھ نورو کی

فوج پر مارا گیا اور تین سو کم اور سات جہاد کام آئے۔ بعد ازاں بیگ شکاری واقع ہوئی۔ چارہین سنگھ جب روانہ ہو چکے۔ تو ابھی باقی ماندہ حضرات کھانے پینے میں مصروف تھے کہ سکھوں کے بڑے لشکر نے حملہ کر دیا۔ حضرت شہید نے بارہ آدمیوں سے اُن پر حملہ کیا جس سے تقریباً سو کم مارے گئے۔ اور بارہ آدمی سلامت بچے۔ البتہ مولانا شہید کی اچھلی پر گولی لگی۔ ۲۴ مئی ۱۸۴۲ء ش۔ م

(افغانوں سے جنگ اتان زئی کی لڑائی) سرداران پشاوَر کا جہاد بڑھتا گیا۔ چارہین فوج اور دو توپیں لے کر دریائے نڈ سے عبور کر کے بمقام اتان زئی پہنچے۔ امیر شہید بمقام غادی قیام فرماتے۔ سید صاحب الدب ابہرام خاں۔ ادب اب جعفر خاں وغیرہ خوانین۔ اور سمر و سوزات کے سرداروں نے شہر کے دو جانب سے سرداران پشاوَر کے لشکر پر شہنشاہ مارا۔ اور غنیم کو شکست ہوئی۔ اس کے علاوہ غادی کی بغاوت انگور افرانیسی کی جنگ جسے سکھوں نے فوج کی کمان دے کر بھیجا۔ اور اس نے شکست کھائی اور شہنشاہ ہند میں غادی خاں گولی کا نشانہ بنا۔ یہ واقعات تفصیل سے ش۔ م ۲۴ مئی میں موجود ہیں۔ دلائل ملاحظہ ہوں۔

غادی خاں کے قتل کے بعد اس کے بھائی امیر خاں نے اندرونی طور پر سرداران پشاوَر کو متحد کیا وغیرہ سے ساند باز شروع کر دی۔ مگر نظامر سید صاحب کی خدمت میں رہتا تھا۔ یا محمد خاں نے اس فوج کو خفیہ سمجھ کر امیر خاں کی ریاست میں اپنے لشکر جمع کرنے شروع کر دیے۔ بعد ایک لشکر لے کر حدود توپ۔ اور کچھ فوجی اور اونٹ لے کر نہایت کرد فخر سے خود بھی میدان میں پہنچا۔ اور اعلان جنگ کر دیا۔ جنگ زیدہ، ۱۱ ربیع الاول ۱۲۴۲ھ کو بروز دوشنبہ یا محمد خاں کا لشکر زیدہ پہنچا۔ مولانا محمد اسماعیل نے جاناہ زوں کا لشکر لے کر یکایک حملہ کر دیا۔ چارہین نے اُن کی توپوں پر قبضہ کر لیا اور توپچیوں کی مشکیں کس لیں۔ یا محمد خاں اس اثناء میں عالم بے خبری میں نوگرفتار حسینوں کے ساتھ پیش و طرب میں مشغول تھا۔ کہ زخمی ہوا۔ اور موضع دو دھیر میں پہنچنے سے پہلے ہلاک ہو گیا۔ پشاوَر نہ جاسکا۔

(بقیہ صفحہ ۱۶۷) یار محمد خاں کی وفات کے بعد اس کا بھائی سلطان محمد خاں جو شہنشاہِ ہند سے انتقام سے اندھا ہو گیا اور قلعہ بہلول پور قبضہ کر لیا۔ سید صاحب باوجود یکہ سکھوں سے تربیلا کے مقام نہرو آڑا تھے، آپ سنتے ہی ہنڈ کی طرف متوجہ ہوئے۔ سلطان محمد خاں سید صاحب کی آمد سنتے ہی بھاگا۔ مگر سکھوں نے امیر خاں برادر خادی خاں کی بھیجت پر ہنڈ پر قبضہ کر لیا (جنگ ہمایاں ہوتی میدان کا خان، مسمی احمد خان نکاح یوگان اور دوسرے غیر شرعی رسوم پر چونکاج کے منخلق افغانوں میں رائج تھیں، سید صاحب سے ناواقف تھا۔ وہ سرسوان پشاور کے پاس پہنچا، اور اُن کو بھڑکا کر جنگ کے لئے تیار کیا۔ افغانوں کا یہ لشکر بڑھتے بڑھتے میدان پہنچا اور سید صاحب مولانا اسماعیل وغیرہ کے ساتھ خود فوج لے کر میدان میں آئے۔ چند گھنٹے کی جنگ کے بعد پشاوری سرداروں کو شکست ہوئی۔ وہ لوگ مردوں اور زخمیوں کو بھڑکا کر بھاگ گئے۔ (جنگ پشاور، میاں کی فتح کے بعد ضرورت محسوس ہوئی کہ پشاور کو تسخیر کر لیا جائے۔ جوان کامرکز تھا۔ پشاور پر سلطان محمد خاں وغیرہ کی حیا شہی سے متاثر تھے۔ سب نے سید صاحب کو سرانگھوں پر رکھا، سابقہ جنگوں میں شکست اور عوام کی بڑھتی ہوئی عقیدت نے سلطان محمد خاں کی ہمت پست کر دی۔ اس نے ارباب فیض اللہ خاں احمد کے ذریعہ توبہ کی درخواست کی۔ جماعت کی مرضی کے خلاف آپ نے یہ درخواست بعد از دیر منظور کر لی۔ اب حاکم پشاور کے انتخاب کا مسئلہ پیش ہوا۔ اس موقع پر ارباب بہرام خاں وغیرہ نے خود اپنے لئے درخواست کی۔ مگر سید صاحب نے پشاور کی حکومت اور ولایت کا پروانہ اس کو عطا کر کے پشاور کا حاکم بنا دیا۔ سید صاحب نے مولانا سید ظہیر علی کو شہر کا قاضی مقرر کیا۔ اور مولانا قمر الدین کو محبہ خیز اور حضراتِ اہل ان کی امداد کے لئے پشاور چھوڑا۔ اب سید صاحب اور عہدین کی حدود حکومت سرحد کے بڑے علاقہ پر محیط ہو گئی اس کے بعد سلطان محمد خاں نے خلائی کہ کے سب سے پہلے قاضی صاحب نرگور کو مع ارباب فیض اللہ خاں کے قتل کرادیا۔ یہ فیض اللہ خاں وہی ہے جس نے سلطان محمد خاں کی توبہ منظور کرائی تھی۔ (قتل عام، ایک مات عہدین نے دیکھا کہ پٹاریوں پر اور قریہ بقریہ اونچے مکانات پر آگ جلائی جا رہی ہے۔ اور عوام خوشیاں منا رہے ہیں۔ عہدین نے اس کا سبب دریافت کیا تو بتایا گیا کہ یہ سب مایہ سرکار کی ادائیگی کی تیاری ہے تاکہ فضل صاف کر کے کل حشر ادا کیا جائے۔ لیکن ایک ہی رات میں

۴۔ پشاور کے افغان سردار نے امیر شہید سے راز کر شکست کھائی۔ اس سبب حزب ولی اللہ کا ایک صوبے کی حکومت پر قبضہ ہو گیا۔ امام عبد العزیز کے تربیت یافتہ علماء حکومت کے مناصب پر مقرر ہوئے۔ چند دنوں میں حزب ولی اللہ نے ایسے نمونے کی حکومت قائم کر دی جسکی نظیر دیکھنے کو نہیں ملتی۔ یہ حکومت باآسانی سندھ تک وسیع ہو کر ماوراء السند کو انقلاب کا مستقل مرکز بنا دیتی۔

۵۔ شکست خوردہ افغان خاندان امیر شہید کے پاس تائب ہو کر آیا۔ اور معافی مانگ کر اس نے ملک اپس لینا چاہا۔ اس پر امیر شہید راضی ہو گئے۔ اس موقع پر جماعت مجاہدین کے خواص و عوام سب کے سب متفق الکلمہ تھے۔ کہ فیصلہ غلط ہے۔ مولانا اسماعیل امیندوستانی اور افغانی اہل الرائے نے پورا زور صرف کیا۔ کہ امیر شہید یہ غلطی نہ کریں۔ مگر انہوں نے کسی کی نہ مانی ۵

دقیقہ صفحہ ۱۶۸، کہیں عشا کی نماز کے وقت۔ کہیں نصف شب کے وقت، کہیں صبح کی نماز کے وقت تمام مجاہدین تحصیلداروں وغیرہ حکام کو ذبح کر دیا گیا۔ ۱۵۔ ۱۶۔

۱۷۔ سوانح احمدیہ کا مصنف امیر شہید کا خاص دلدادہ ہے۔ مگر یہاں پہنچ کر اس نے واقعات نہیں چھپائے۔ امیر شہید پر جماعت جس قدر زور دیا سب کو اس نے مفصل لکھ دیا ہے۔ بہرام خاں افغان صندھ تھا۔ اس نے امیر شہید سے کہا کہ اگر آپ حکومت نہیں چھو سکتے تو مجھے امیر بنا دیجئے میں اپنی قوم کے زور سے اس خاندان سے لڑوں گا۔ اور مجاہدین کے کام کے لئے آپ جس قدر امداد میرے ذمہ لگائیں گے۔ میں اس کو پورا کروں گا۔ بہرام خاں نہایت غلصہ شخص ہے۔ اور اپنی قومی طاقت

۸۔ اس خاندان نے حکومت واپس لیتے ہی افغانوں کے قومی جذبات کو ابھار کر ایسی سازش کا انتظام کر لیا کہ ہر قریب کے لوگوں نے ایک ہی رات میں انقلابی حکومت کے تمام سربراہوں اور سپاہیوں کو تہ تیغ کر ڈالا۔ کابل میں قیام کے زمانے میں ہم نے اس فتنہ کے متعلق کافی معلومات حاصل کر لی ہیں اس کی ابتدا خوشیگی کے اس خان سے ہوئی جس کی لڑکی کا جبر انکاح ہوا تھا۔ اس میں زیادہ رہنمائی کرنے والا خشک کا خان تھا جس سے خوشیگی خان نے صلح کر لی تھی۔

دقیقہ صفحہ ۱۶۹، لکھتا ہے: مولانا شہید کا خاص رفیق اور دلی دوست ہے۔ بقول مولانا سوانح احمد امیر شہید نے اس کی بھی نہ سنی۔ اولی تو افغانوں سے لڑنا ہرگز نہیں چاہئے تھا۔ اور جب لڑکر مرکز فتح کر لیا تھا۔ تو واپس دینا ہر صورت غلط تھا۔ یہ ایسی غلطی ہے کہ کوئی اہل الرائے اس کو معاف نہیں کر سکتا۔ لہٰذا ان ہر دو خواہش کی باہمی پیشی حد اوت تھی جب خوشیگی کے خان کی لڑکی کا ایک ہندوستانی سے جبر انکاح کیا گیا۔ تو اس نے خان خشک سے کہا کہ میں نے اب اپنا دعویٰ چھوڑ دیا ہے۔ اب سوال خشک افغانی کا ہے۔ بہتری باہمی صلح ہے۔ تم میری امداد کرو۔ خان خشک کی نوجوان لڑکی تھی۔ خان خشک نے پیغام پہنچتے ہی اسی مجلس میں اپنی دو شیر لڑکی کو بلایا۔ اور سر دربار اس کے سر سے کپڑا اتار دیا۔ اور کہا کہ آج سے تیری کوئی عزت باقی نہیں رہی۔ جب تک اس افغان لڑکی کا انتقام نہیں لیا جاتا تیری عزت ہیچ محض ہے۔ اس کے بعد خان خشک کی یہ لڑکی اس فتنہ کے خاتمہ تک ہمارے سر پہی رہی۔ اس کو ایک جماعت اس کے ساتھ جاتی اور ایک گاؤں میں عورتوں مردوں کو جمع کر کے ہتھو میں خشک افغان کے متعلق لوگوں کو بھڑکاتی۔ دوسری رات دوسرے گاؤں میں جاتی۔ اس طرح اس نے تمام افغانی علاقہ میں شورش منظم کر دی۔ اسپر ایک مہینہ رات میں سب سربراہوں کو قتل کر دیا گیا اور حکومت کا خاتمہ ہو گیا۔

۹۔ امیر شہید اس واقعہ سے (کہ قاضی بھنگی۔ حاکم۔ سپاہی۔ غرض ساری جماعت قتل کر دی گئی)، بہت متاثر ہوئے۔ اور اپنا فوجی مرکز کشمیر میں منتقل کرنا چاہتے تھے۔ بالا کوٹ راستے کی ایک منزل تھی یکھوں کے ولی عہد شیر سنگھ نے حملہ کر دیا فوج ایسے میدان میں گھبر چکی تھی۔ کہ نہ کوئی سردار باقی رہا تھا۔ نہ سپاہی تحقیق سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ کہ امیر شہید کا سر کاٹ کر رنجیت سنگھ کو دکھانے کے لئے لاہور لایا گیا۔ بغیر سر کے امیر کا جنازہ مولانا محمد اسماعیل شہید کے جنازے کے ساتھ بالا کوٹ میں دفن ہوا ہے۔

امیر شہید کی شہادت | اس خونین واقعہ کے بعد سید صاحب نے ارادہ کر لیا، کہ اس پر نصیب سرزمین سے ہجرت کر لی جائے۔ جس قدر مجاہدین موجود تھے۔ ان کے روبرو آپ نے تقریر کرتے ہوئے فرمایا۔ کہ میں اب اس سرزمین کو چھوڑنا چاہتا ہوں۔ نہیں بٹا سکتا کہ کہاں جاؤں گا۔ میں آپ کو رخصت دیتا ہوں۔ آپ مجھے رخصت دیں۔ مجاہدین نے کہا کہ ہم سب آپ کے ساتھ ہیں۔ اس پر آپ نے کشمیر کی جانب کوچ کا حکم دیا۔ یہ واقعہ ماہ رجب ۱۲۶۶ء کا ہے۔ چیت راور بمبہ کے غلصہ عقیدت مند کی منزل تک آپ کے ساتھ گئے۔ سید صاحب قرقاغان میں پہنچے۔ وہاں سے آپ نے چار سو مجاہدین کا لشکر زیر قیادت مولانا شہید اور مولانا خیر الدین شیر کوٹی درہ بھوکر منگ روانہ کیا۔ یہاں شیر سنگھ میں ہزار فوج کے ساتھ مال گزاری وصول کرنے کے لئے پڑا ہوا تھا مجاہدین کا شہنشاہ کامیاب رہا۔ اور وہاں کے لوگوں نے مالیہ سکھوں کی بجائے مجاہدین کو ادا کیا جو ایک نعمت غیر مترقبہ تھی۔ وہ مذکور سے بڑھ کر مولانا شہید نے بالا کوٹ پر قبضہ کر لیا۔ ان ایام میں شیر سنگھ سلطان نعت خاں رئیس مظفر آباد کے ساتھ پٹنہ وریگ ہوا تھا۔ مظفر آباد سکھوں کا فوجی ہیڈ کوارٹر تھا۔

یہ واقعہ ۶ مئی ۱۸۳۱ء کو پیش آیا جب امام ولی اللہ کی تحریک پر پورا سو برس گزر چکا تھا۔ امام ولی اللہ نے ۵ مئی ۱۷۳۱ء کو کام شروع کیا تھا۔ اور صدی کے آخر میں، اُس کے بے نظیر پوتے، اور اُس کے رفعا نے شہید ہو کر تحریک کو ہمیشہ کے لئے زندہ کر دیا۔

ہرگز نہیں دانتکہ دلش زندہ شد بعشق

ثبت است بر جسریدہ عالم دوام ما

۱۰۔ ایسٹ انڈیا کمپنی گذشتہ دیرھ سو برس سے سیاسی اقتدار حاصل کر

(بقیہ صفحہ ۱۷۱) مولانا شہید نے خیر الدین، ملا قطب الدین اور منصور خاں قندھاری کو فوج دے کر مظفر آباد روانہ کیا۔ غوریز جنگ کے بعد مظفر آباد فتح ہوا۔ شیر سنگھ کو عباس کی اطلاع پہنچی۔ تو وہ گڑھی حبیب آیا جو مظفر آباد اور بالا کوٹ کے درمیان ہے۔ بالا کوٹ گویا ایک قدرتی قلعہ ہے جس کو چاروں طرف سے بلند پہاڑوں کی دیواروں نے گھیر رکھا ہے۔ ایک بد بخت مسلمان کی رہنمائی سے شیر سنگھ دشوار گزار درو سے چھوٹتا ہوا ایسے مقام پر پہنچا جہاں صرف ستر چار پہرہ دے رہے تھے۔ ان سب کو شہید کر کے شیر سنگھ کی بیس ہزار ایک محصور مقام پر ہزار بارہ سو کی جماعت سے نبرد آزما ہوتی ہے۔ نیشی جی علاقہ میں مجاہدین تھے۔ اور بندیوں پر سکھ بدست لڑائی کے حلاوہ سکھوں کی بھاری جمعیت پہاڑوں سے گولیوں کی بارش برساتی تھی۔ سید صاحب مولانا شہید اور باب ہرام اور دوسرے جان نثار مجاہدین سکھوں کی فوج میں گھس گئے۔ اور سبے جام شہادت نوش کیا۔ یہ واقعہ ۲۲ ذی قعدہ ۱۲۴۶ھ مطابق ۱۲ مئی ۱۸۳۱ء کا ہے۔ بروز جمعہ وقت نماز جمعہ شہادت کے وقت سید صاحب کی عمر (۴۶) سال کی تھی۔ اور مولانا شہید کی عمر ۳۵ سال۔ ۷۔ م۔ ش۔ ۱۷۱۔

رہی تھی۔ مگر اُس تک تجلّی لباس میں ستور رہنا ضروری سمجھ رکھا تھا۔ واقعہ بالاکوٹ سے دو سال بعد ۱۸۳۳ء میں ایک سخت تجارت کا لبادہ اتار کر وہی حکومت کی مالک بن جاتی ہے۔ اَنّ فی ذلک لعبارة اولی الالباب۔

اس تحریک کے متعلق ہم نے المسوّی کے مقدمہ میں ایک حاشیہ لکھا تھا۔ اُسے یہاں نقل کر دینا خالی از فائدہ نہ ہوگا۔ یہ نسخہ مکہ معظمہ میں طبع ہو چکا ہے۔
 النهضة التي قام بها الامام عبد العزيز الدہلوی ارتقت
 من سنة ۱۲۲۲ھ الى الحكومة الموقرة الهندیة في جبال الافغانین

۱۷ دو سال تک یہ لوگ دیکھتے رہے کہ آیا یہ تحریک پھر اٹھتی ہے یا نہ جب دیکھا کہ تحریک قطعاً ختم ہو چکی ہے تو انہوں نے اپنی حکومت کا اعلان کر دیا۔

الامیر الشہید کی تحریک کے حقیقی بانی

یہی سید صاحب کو برسی کشف و کرامت کا امام بنایا گیا ہے۔ یہ چیز حقیقت کے سراسر خلاف ہے۔ یہاں کشف و کرامت کا مذکور ہی کیا ہے! اصل امام عبد العزیز ہے۔ وہ امام عبد العزیز کی جماعت کے سپاہی تھے۔ وہ فوجی جرئیل کے فرائض ابھی طرح ادا کر سکتے ہیں۔ ان سے غلطی ہوئی۔ خدا تعالیٰ انہیں معاف کرے۔ غرض ہم بدت سے اصل شاہ عبد العزیز کو مانستے ہیں۔ یہی غرض اس قطعہ کے نقل کرنے سے ہے۔ سید صاحب کی زندگی میں مولانا عبدالحی اور مولانا محمد اسماعیل کا اشتراک ہے۔ کیا ان کو سید صاحب نے تیار کیا تھا؟ ہرگز نہیں یہ لوگ امام عبد العزیز کے تربیت یافتہ تھے۔ سید صاحب کو روپوش شاہ اسحاق صاحب بھیجتے ہیں۔ کیا ان کو سید صاحب نے تیار کیا تھا؟ یہ سدا کام امام عبد العزیز کا تھا۔ انہوں نے آدمی تیار کئے۔ پروگرام بنایا۔ انہوں نے

من حدود الهند۔ ورثیس تلك الحكومة الشرعية كان
 امیر المومنین السید احمد الدہلوی (الامیر الشہید) و
 صدارة وزرائها تستند الى مولانا عبدالحی الدہلوی (الصدر
 السعید) والامور الحربية والسياسية كانت موكولة
 الى مولانا محمد اسماعیل الدہلوی (الصدر الشہید) واما الامور
 التي تشبه الداخلية من جميع الاموال وحشد الرجال

بقية مفرصة، کام شروع کیا۔ پھر غلطیاں اس قدر ہوئیں کہ ان کا مذہبی نتیجہ شکست تھا۔ پہلے زمانے
 میں ہم یہاں پہنچ کر روایت کرتے تھے کہ لوگ اسلام سے بہت دور ہو گئے ہیں مگر
 یوں کہ انقلابی تحریکوں کی تاریخ پڑھنے سے ہماری تمام خدشات رفع ہو گئے ہیں۔ اس طرح کی
 انقلابی تحریکیں بار بار شکست کھاتی ہیں۔ تب جا کر کیس برگ وبار لاتی ہیں۔ اور اپنا مقام حاصل کرتی ہیں
 ہم اس سلسلے کو زندہ ملتے ہیں۔ مولانا شیخ الہند کی محبت کا یہی خصوصی فیض ہے۔ جو ہماری
 سیاسی حاجت کو پورا کر گیا۔ مولانا شیخ الہند کی محبت میں رہ کر ہم اس تحریک کے خفیہ کاموں سے
 کافی واقفیت رکھتے ہیں۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ تحریک اپنے آپ کو دوبارہ تیار کر رہی ہے
 ہیں۔ مولانا شیخ الہند نے کابل بھیجا۔ تو ان کی پچاس سالہ محنت کا نتیجہ کامیابی سے ہم نے دیکھ لیا۔
 امیر امان اللہ خاں کا بروئے کار آنا۔ مولانا شیخ الہند کی جماعت کے کام کی ایک بدگفتہ ہے۔
 وہ پھر شکست کھا جاتا ہے۔ مگر ہم نہیں گھبراتے۔ اس کی شکست کا نتیجہ ہمارا وہ مستقل پروگرام ہے
 جسے ہم انڈین نیشنل کانگریس میں قائم کرنا چاہتے ہیں۔ ہمیں اس کے انخفا کی کوئی ضرورت
 نہیں ہے۔

وغیرہما فكان وکیلہما فی الدہلی مولانا محمد اسحاق الصدا
 الحمید، وفی السابع والعشرین من ذی القعدة سنة ۱۲۱۰ یوافق
 ۱۰ مایو سنة ۱۸۳۱ استشهد الامیر واصحابہ فی بالاکوٹ قریب
 علی حدود کشمیر۔ کتبہ عبید اللہ بن الاسلام السندھی
 الدیوبندی۔ وأخردعولنا ان الحمد لله رب العالمین +

یہ ایک حقیقت ہے کہ واقعہ بالاکوٹ پر امام ولی اللہ اور امام عبدالعزیز
 کی اجتماعی تحریک کا لیکر دور ختم ہو گیا۔ لیکن چالاک تاریخ نویس اس واقعہ کو خود
 تحریک کا خاتمہ قرار دینا چاہتا ہے۔ وہ پہلے امیر شہید کی عظمت پر زور دے کر
 اُن کو ساری تحریک کا مال باپ ثابت کرتا ہے۔ اُس کے خیال میں اس تحریک
 کی اس قدر کامیابی میں نہ امام عبدالعزیز کا دخل تھا۔ اور نہ امام ولی اللہ کا۔
 اور نہ پشاور کی حکومت موقتہ کو دہلی میں مولانا محمد اسحاق کی امامت یا صدارت
 سے دجور و پیہ اور مجاہدین پہنچانے کی ذمہ داری تھی، کوئی تعلق تھا۔ اس کے بعد
 وہ آسانی سے امیر کی شہادت سے تحریک کے ختم ہونے کا نتیجہ نکال لیتے ہیں +

۱۷۵۔ سبھی مہینہ کی تاریخ محفوظ ہے۔ اسے انگریزی جرنل میں تطبیق دی جائے۔ تو پہلے ہم مہینہ مقرر
 کرتے رہے، مگر دوسری جرنلوں کی وجہ سے وہ مہینہ معین ہوتا ہے۔

عبید اللہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام ولی اللہ کی تحریک کا دوسرا دور

(جو صدر الحمید مولانا محمد اسحاق دہلوی نے ۱۲۴۶ھ میں شروع کیا اور ۱۳۳۹ھ میں شیخ الہند مولانا محمود الحسن دیوبندی قدس سرہ کی وفات پر ختم ہوا)
صدر الحمید مولانا محمد اسحاق دہلوی نے بالاکوٹ کے واقعہ کے بعد گیارہ سال کے غور و فکر سے امام ولی اللہ کی اجتماعی تحریک کا نیا پروگرام مکمل کر لیا۔

لے امیر شہید اور مولانا شہید کی شہادت سے تقریباً گیارہ سال بعد ۱۲۶۰ھ میں مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب دہلوی کے بھائی نے اپنے متبعین اور متوسلین سمیت ہندوستان سے ہجرت کر کے حرم محرم کو اپنا نشیمن بنالیا۔

مولانا شاہ عبدالغنی بن ابی سعید غری کو اجماعی ہندوستان ہی چھوڑا گیا۔ آپ کی عمر سنوڑ پچیس سال کی تھی۔ تقریباً ۱۲۶۵ھ ۱۲۵۲ھ میں شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم دیوبندی اور شیخ الاسلام مولانا رشید احمد گنگوہی نے سلسلہ احادیث نبویہ شاہ عبدالغنی سے فیوض و کمالات کا اکتساب کیا۔

اُن کے پروگرام کے دو اصول زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔

(الف) اخفی مذہب کی پابندی۔

(ب) اور ترکی سلطنت سے اتصال۔

(الف) الصدر الحمید کا قطعی فیصلہ تھا کہ سب سے پہلے تحریک کو اس

عنصر سے پاک کر دیا جائے جو امام ولی اللہ امام عبدالعزیز کے اصول اور طریقہ

کار کو کامل تسلیم نہیں کرنا۔ اس طرح حزب ولی اللہ کا نظام عرب کی مبنی نجدی

تحریکوں سے علیحدہ ہو کر ہندوستانی مسلمانوں کی اکثریت کو اپنے اندر جذب کر سکتا ہے

اور ہندوستانی مسلمانوں کے اہم عنصر پشتونوں کو بھی مطمئن رکھ سکتا ہے۔

مدرسہ دیوبند پہلی درس گاہ ہے جس نے مدرسہ دہلی کے بعد اس اصول پر

کام شروع کیا۔ دیوبندی نظام نے پچاس سال میں جس طرح کامیابی حاصل کی ہے

(حقیقہ منقولہ ۱۷۷۷ء) اور خدمت میں رہ کر وہ تمام برکتیں حاصل کیں جو ایک مقدس استاد سے حاصل کی جاسکتی ہیں

شاہ عبدالغنی اور شاہ احمد سعید دہلی میں مولانا محمد اسماعیل کی نایندگی کرتے رہے۔ اس اثنا میں ۱۸۵۵ء کا

ہنگامہ پیش آیا ماسی ہنگامہ میں اپنے ہندوستان سے ہجرت فرمائی۔ اور ۶۷۹ء محرم ۱۲۹۵ھ بمطابق سال مدنیہ

طیبہ میں وفات پائی۔ ۷۷۳ھ۔ ۵۶۲ء۔ ۶۶۹ء۔ شاہ عبدالغنی کا ترجمہ ایجا العلوم ۱۲۹۵ء میں ملاحظہ ہو۔

مدرسہ دیوبند کی تاسیس | ائمۃ الحزب الدہلوی اجتماع نے انجرا ذواجمعوا
علی تاسیس مدارس مستودعہ ینیتہ جامعۃ فی الہند علی

بقیہ صفحہ ۱۷۸، شمال المدرستہ الدہلویۃ۔ الّتی اسست فی زمان الامام عبدالعزیز
وکان المدرسون بها الصدر السعید مولانا عبدالحی الدہلوی ثم شیخ
مشائخنا الشیخ رشید الدین الدہلوی ولہ رحمۃ فیہ ابحی العلوم وقد مر بعض
منہ۔ نور، ثم استاذ الاساتذہ مولانا مملوک العلّی الدہلوی۔ وسدت
بعدا المحاربۃ۔ فی سنۃ ۱۲۳۰ھ۔

فما قد رواعی ذلک الا فی دیوبند قریباً من دہلی۔ فاشتغلوا بتاسیس
المدرستہ وتکمیلہ من ۱۵ محرم سنۃ ۱۲۴۰ھ (مئی سنۃ ۱۲۴۰ھ) ومن تلک الا یام
سمیت الطائفۃ بالدیوبندیۃ وقبل ذلک لا یعرفون الا بالہلویۃ۔
وامراء الطائفۃ کانوا مجتہدین بالحجاز۔ منہم الامیر امداد التانوی۔ و
منہم الامام عبد الغنی الدہلوی۔ وکانوا یریدون تثبیت المکرزہ الاسلامیۃ فی
الحجاز وتجدید النهضة الهندیۃ فی جبال الافاغٹہ۔ وکان وکیل الامیر امداد اللہ
فی الہند شیخ شیعنا شیخ الاسلام محمد قاسم النانوتوی۔ توفی سنۃ ۱۲۹۶ھ ذکرہ
فی الکلمات الامدادیۃ۔ حضرت حاجی صاحب نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو ایسے
سان عطا فرماتے ہیں جنہیں شمس تبریزی کے واسطے مولانا رومی کو سان بنایا۔ اور محمد کو مولانا محمد قاسم
عطا ہوئے ہیں۔ جو میرے قلب میں آنا ہے مولانا اس کو بیان کر رہے ہیں۔ ہ۔ تقام مقامہ شیخ
الاسلام شیخنا رشید احمد النکووی۔ رئیس الجامعۃ القاسمیۃ۔ وکان شیخنا
شیخ الہند نائب رئیس الجامعۃ ولما توفی شیخ الاسلام رشید احمد فی سنۃ ۱۳۲۳ھ
صار شیخنا شیخ الہند رئیس الجامعۃ القاسمیۃ۔ قلت ذکر الشیخ حسین احمد
الدیوبندی عن الامیر امداد اللہ التانوی اند قال۔ مولوی محمود احسن کوکم
ترجمہ جو وہ اپنے زمانے کا شیخ ہوگا۔ ہ۔ کتاب التہدید فی ائمۃ التجدید مولانا غلام فیض
محمد نور الحق۔

وہ اس تجدید کی صداقت کے لئے شاہد عدل ہے۔

دب، اس نظام کو پختہ بنانے کے لئے عوام کو بتلایا گیا۔ کہ جس قدر رہنما فقہ حنفی اور ہندوستانی تصوف چھوڑنے کی دعوت دیتے ہیں۔ وہ حقیقت میں شلیجہ پارٹی کا کام کرتے ہیں۔ اس زمانے میں ضربِ ملی اللہ کا متوسط طبقہ ہر ایسے انسان کو جو فقہ اور تصوف کا انکار کرتا۔ چھوٹا رافضی سمجھا جاتا ہے۔

دج، اس نظام کو اور زیادہ مستحکم بنانے کے لئے صدر الحمید نے ترکی خلافت سے اشتراک پیدا کرنا ضروری سمجھا۔ اور وہ اپنا مرکز مکہ معظمہ لے گئے۔ اس کا لازمی نتیجہ ہوگا۔ کہ بہمنی۔ نجری تحریکیں دوبارہ معاملہ بجا نہیں کیں گی۔

۲۔ صدر الحمید مکہ معظمہ میں اپنے بھائی مولانا محمد یعقوب دہلوی کو اپنے

لے چھوٹا رافضی۔ شاہ اسماعیل کے متبعین جس کو اس قسم کا پاتے عوام سمجھتے۔ کہ یہ چھوٹا رافضی ہے۔ یہ جلد دراصل امیر شہید کا بنایا ہوا ہے۔ مگر کثرت سے استعمال اس کا شاہ اسماعیل کے متبعین نے کیا ہے۔
انومبر ۱۹۴۱ء۔

۳۔ قل بلی شیخ محمد عاشق سے ہم امام ولی اللہ کا ایک الہام شاہ اسماعیل اور شاہ یعقوب کے بارے میں نقل کر چکے ہیں۔ یہاں اس پر ہم اتنا اضافہ کرتے ہیں۔ کہ امام ولی اللہ کی سیاسی تحریک جو ان کی اولاد ذکر کے فائدہ میں تھی۔ اس کا سلسلہ مولانا شہید کی شہادت پر ختم ہو جاتا ہے۔ اس لئے ان کو الہام ہوتا ہے کہ یہ سلسلہ پھر ان کی اولاد انات سے شروع ہوگا جیسے امام ولی اللہ نے کام حجاز سے شروع کیا۔ اور ہند واپس آکر اس کی تکمیل میں لگ گئے۔ یہ نیا سلسلہ بھی اسی طرٹ کام کرنے کے لئے حجاز ہی سے اقدام کرے گا۔

اپنے ساتھ لے گئے۔ اور دہلی میں مولانا مملوک علی کی صدارت سے مولینا قطب الدین دہلوی، مولینا مظفر حسین کاندھلوی، مولینا عبد الغنی دہلوی کو ملا ایک بورڈ بنا دیا۔ جو اس نئے پروگرام کی اشاعت کر کے نئے سرے سے جماعتی نظام پیدا کرے گا۔ یہی جماعت آگے چل کر دیوبندی نظام چلائی ہے۔

مولانا مملوک علی | مولانا مملوک علی الشیخ محمد ہاشم الذی ینتہی نسبہ الی قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق۔ خطہ السلطان شامیان خطاً بکورة۔ تافوتہ فاستوطتها وینغ من اولادہ جماعة وھم كانوا عمدة الحزب لدھلوی بعد ھجرة الصدا والحمید مولانا محمد اسحاق الی الحجاز۔ منهم الشیخ العلامة مولانا استاذ العصر مملوک العلی۔ بن احمد بن علی۔ بن خلوم شرف بن عبد اللہ بن فتم بن محمد مفتی بن عبد السمیع بن الشیخ محمد ہاشم۔ النانوتوی الدھلوی۔ اخذ عن الشیخ رشید الدین۔ تقدم فی العربیة والفقه وفنون التحصیل علی علماء عصرہ۔ ونصب مدرسا فی دھلی کالج بعد شیخہ مولانا رشید الدین۔ اخذ عنه مولانا محمد مظہر النانوتوی والشیخ عبد الرحمان الفانی فتی۔ والشیخ احمد علی السہارنپوری وشیخ الاسلام مولانا محمد قاسم النانوتوی وشیخ الاسلام مولانا رشید احمد الکنکوی، والشیخ محمد یعقوب ابن مملوک علی وجماعة۔ واخذ عنه السید احمد الدھلوی مؤسس الجامعة الاسلامیة فی علی گڑھ۔ والشیخ نذیر احمد الدھلوی مترجم القرآن ولاستاذ ذکاء اللہ۔ وغیرہم من نوابہ العصر فی انار الصنادید۔ جناب مولوی مملوک شاگرد مولوی رشید الدین خاں۔ علم مقول ومنقول میں استعداد کامل۔ اور کتب درسیہ کا ایسا اختصار ہے۔

دقیقہ صفحہ آمدن کر اگر فرض کرو کہ ان کتابوں سے گنہیزہ عالم خالی ہو جائے۔ تو ان کے لوح حافظہ سے پھر ان کی نقل ممکن ہے۔ چودہ پندرہ سال سے مدرسہ شاہ جہان آباد میں مجدد مدرسہ رکھتے تھے۔ لیکن اب کئی سال سے سرکردہ مدرسین ہیں۔ توفی الشیخ ^{۱۲۸۳}۔ ودفن فی مقبرۃ الامام ولی اللہ الدہلوی قلات وولداۃ الشیخ محمد یعقوب صناد رئیس المدارسین بالملہ راستہ الدیوبندیہ۔ وعند اخذ شیخنا شیخ الہند۔ تمہید۔

مولانا ملوک علی سرکاری مدرسہ کے ملازم تھے۔ ان کی نگرانی میں یہ کام شبہات سے بالا رہ کر چل سکتا تھا۔ در ذریعہ نیش کی نظر نہایت تیز تھی۔ مگر مولانا ملوک علی کو آزاد کام کرنے والے سامعی چاہئیں امیر امرا و ائمہ شاہ اسحاق کے مدرسہ کے پانے طالب علم اور اس کے وانا مولوی نصیر الدین کے شاگرد ہیں۔ ان کی طبیعت عالمانہ رنگ کی نہ تھی۔ امیر شہید سے ملتی جلتی طبیعت رکھتے تھے۔ اس لئے وہ میر صاحب کا نمونہ تھے مولانا محمد قاسم اور مولانا رشید احمد ان کے ساتھ اس طرح کام کرتے رہے۔ جیسے امیر شہید کے ساتھ مولانا عبدالحی اور مولانا شہید تھے۔

الشیخ مظفر حسین ^{۱۲۸۳} الکاندھلوی | شیخ قطب الدین وہی نواب قطب الدین خان
ہیں۔ ودفن مرتزجہ۔ توفی ^{۱۲۸۳}۔

بالمدينة المنورة۔ واما الشیخ مظفر حسین الکاندھلوی فكان ورقاً نقياً اما زناً بالمعروف وناهيًا عن المنکر اخذ عن عمه المفتی الہی بخش وعن الصبد راجحید مولانا محمد اسماعیل واستوفى عن مولانا محمد یعقوب الدہلوی۔ وكان نائباً في الہند۔ وهو الذي اجلس مشيخ الاسلام مولانا محمد قاسم الدیوبندی علی منابر الوعظ۔ توفی۔ ۱۲۸۳۔ ودفن بالمقبرۃ مکتب تمہید۔ رہے مولانا عبدالحی ان کا ترجمہ گزشتہ ہے۔ مزید حالات کے لئے دیکھو یا تم جی ^{۱۲۸۳} قلات اخذ عن الحدیث من مشائخنا الدیوبندیہ۔ مشیخ الاسلام مولانا محمد قاسم وشیخ الاسلام مولانا رشید وشیخ الہند۔ وكان مأموراً مولانا رفیع الدین مدظلہ الامور العامة في دارالعلوم الدیوبندیہ۔ تمہید ۱۲ محل نور الحق۔ ۹ نومبر ۱۲۸۳

دیوبندی نظام | دیوبندی جماعت اور اس کی سیاسی مصلحت سمجھنے کے لئے اس حقیقت کو مستحضر کر لینا چاہئے۔ کہ جس دیوبندی جماعت کا تعارف ہم کرنا چاہتے ہیں وہ اس دہلوی جماعت کا دوسرا نام ہے جو مولانا محمد اسحق کی ہجرت کے بعد اُن کے متبعین نے اُن کی مالی اعانت اور اُن کے افکار کی اشاعت کے لئے بنائی تھی۔ اس جماعت کی صدارت سب سے پہلے استاذ اساتذہ السنہ مولانا مملوک علی صدر مدرس دہلی کالج کے لئے مخصوص رہی اُن کے بعد مولانا اسحق نے مولانا امداد اللہ کو اس کام کے لئے مقرر کیا:

مولانا امداد اللہ | مولانا عارف باللہ و الجامع بین الشریعۃ و الطریقۃ المجتہد فی اعلاء کلمۃ اللہ۔ الشیخ الامام امداد اللہ القادری۔ ولد سید احمد فی نانوتہ۔ اخذ عن الشیخ محمد قلندر۔ والشیخ الحاج محمد الکاظم دہلوی و اخذ عن الشیخ نصیر الدین الدہلوی الامیر بعد شہادۃ الامیر الشہید امداد اللہ مستشهد الامیر و اکابر اصحابہ فی بالاکوٹ۔ اجتمع من بقی منهم علی امارۃ الامیر نصیر الدین وهو الذی پایعہ الامیر امداد اللہ اولاً حاشیہ تہدید، و اخذ عن الشیخ نور محمد الجنبجانی نوی عن الامیر الشہید سقوی الشیخ نور محمد مستشهد و جاء الامیر امداد اللہ الی الحرمین فی سنۃ ۱۲۵۹ و بقی الشیخ محمد اسحق و اخذ عن طریق الدعوة۔ ثم عاد الی الہند فی سنۃ ۱۲۶۰ کان اسمہ الشیخ امداد حصین۔ فغیرہ الشیخ محمد اسحق و سعادۃ امداد اللہ حاشیہ تہدید، و قصده الناس من اطراف البلاد و اجتمع علیہ اکابر من اهل العلم

مولانا محمد اسحاق نے اولاً مکہ معظمہ پہنچ کر پوری آزادی سے اپنی ہندوستانی
تحریک کی بنیادی کام شروع کر دیا تھا۔ اس پر دولت عثمانیہ کی وزارت خارجہ
کو ان کے اخراج پر آمادہ کرنے کی کوشش کی گئی۔ اس بیرونی دباؤ کے محضہ سے
نجات حاصل کرنے کے لئے مولانا محمد اسحاق نے شیخ الحرم کو واسطہ بنایا اور

بقیہ صفحہ ۱۸۳، مثل مولانا محمد قاسم و مولانا رشید احمد۔ والشیخ فیض الحسن
السیہارہ نفوری۔ و جمیع کبیر من علماء الہند۔ وفی ایام محاربتہ دہلی کان
امیر افغان غزوۃ شاملی۔ ثم خرج محتضیاً مہاجراً فوصل الی الحرمین
فے سنہ ۱۲۴۰ و اقام بمکہ و کان امیر المطافۃ الدیوبندیہ۔ توفی سنہ ۱۳۰۰
کتاب تمہیدہ

۱۔ حضرت سید صاحب اور مولانا شہید نے سنہ ۱۲۳۸ھ و سنہ ۱۲۳۹ھ مطابق سنہ ۱۸۲۶ء و سنہ ۱۸۲۷ء یعنی
ایک سال سے کچھ زیادہ عرصہ تک مجاز میں قیام فرمایا۔ اس سے پہلے مجاز پر ترکوں کا سنہ ۱۸۱۶ء میں کامل
تسلط ہو چکا تھا۔ مولانا شہید نے نجدیوں کے پاس اپنا آدمی بھیجا تھا۔ مگر وہ چونکہ مجاز میں نہیں آسکتے تھے
انہوں نے نامہ بر کو واپس کر دیا کہ ہم اس وقت دھلے سوا اور کوئی احانت نہیں کر سکتے۔ یہ واقعہ مکہ معظمہ
میں نجد کے ثقہ عاملوں سے معلوم ہوا۔

دہلوی تحریک کو جس قدر مؤرخ نجدی تحریک سے ملاتے ہیں۔ ان میں سے موافقین تو ناواقف یا
شکار ہوئے! اور مخالفین نے اپنی سیاسی شرارت کے لئے اُسے وسیلہ بنایا۔

بالہ کوٹ کے بعد علاوہ علمی اختلافات کے سیاسی اصول پر بھی دونوں تحریکیں نہیں مل سکتیں
نجدی اور یمنی عرب ایسٹ انڈیا کمپنی کے دوست ہیں۔ اور ترکوں کے مخالف تھے۔ الصدر المجید نے
دوست عثمانیہ سے تعلق پیدا کر کے عربی تحریکوں سے قطعاً علیحدہ رہنا ضروری سمجھا۔

ایک پٹاہ گیر کے طور پر حجاز میں رہنے کی اجازت حاصل کر لی۔ اس اجازت کے شروط میں یہ ضروری فیصلہ بھی داخل تھا کہ مولینا محمد اسحاق دولت عثمانیہ کی سیاسی رہنمائی پر کمالاً اعتماد کرتے ہیں۔ اس طرح اُن کے اتباع میں اُن کی معاون دہلی جماعت نے بھی اس فیصلہ کو قبول کر لیا۔ تاکہ انہیں اپنے کام سے ربط رکھنے میں آسانی ہو۔

یہ دہلوی جماعت اس وقت تک اپنے گھر ہی میں کام کرتی رہی۔ جب تک دہلی کا شاہی اقتدار بحال رہا۔ لیکن ۱۸۵۸ء میں جب اس پرانی انقلابی تحریک کو جو تعلیمی لباس میں کام کرتی رہی تھی۔ اپنے موطن میں اپنا وجود سمجھانا ممکن نہ رہا۔ تو اس کا مرکز ایسے شہر میں منتقل کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ جو انگریزی حکومت کے قانونی احاطہ میں واقع ہو۔

اس جماعت کی مرکزی قوت ایک اختلاف کی بنا پر (جو ایام محاربہ میں سلطان کی طرفداری اور غیر جانبداری سے پیدا ہوا تھا)، دو حصوں میں تقسیم ہو گئی۔ اور دہلی کے حوض۔ دیوبند اور علی گڑھ۔ دو مرکز بن گئے جس طرح مولینا محمد قاسم دہلی کالج کے عربی حصہ کو دیوبند لے گئے۔ اسی طرح سر سید احمد خاں نے دہلی کالج کے انگریزی حصہ کو علی گڑھ پہنچا دیا۔

کالج پارٹی انگریزی حکومت کے ساتھ پورے انٹراک کے بغیر اپنا کام شروع ہی نہیں کر سکتی تھی۔ اس لئے اُس نے برٹش گورنمنٹ کی وفاداری کو اپنی سیاسی مصلحت کا جز بنا لیا۔

مگر دیوبندی جماعت دجو مولینا محمد اسحق کے زمانہ سے دولت عثمانیہ کو اپنی سیاسی رہنما بن چکی تھی، اضطراری حالات کے سوا حکومت کی کامل وفاداری کا اعلان نہیں کر سکتی تھی۔ اس نے معتدل حالات میں برطانوی سیاسی مصالح سے غیر جانب داری کو اپنا مسلک بنایا۔ لیکن یہ غیر جانبداری بھی اس وقت قطعاً ختم کر دی جائے گی جب دولت عثمانیہ اور دولت برکات میں لڑائی کا فیصلہ ہو جائے گا۔

ہم مولانا شیخ الہند کو اپنے مشائخ اربعہ مولانا امجد الدین مولینا محمد نسیم

رحمۃ اللہ علیہ، اخذ عن استاذ الاساتذہ مولانا مملوک علی۔ اخذ عن الشیخ رشید الدین۔ اخذ عن الامام عبد العزیز طریقۃ التصویر ویرع فیہ واخذ عن الامام حیدر القادر والصدور السعید عبد الحی۔ لکنہ لازم الامام دفیہ الدین۔ قاسمید احمد الدہلوی مؤسس الجامعۃ فی علی گڑھ مولانا الہی۔ کتاب التہمید۔

مولانا محمد قاسم | هو الشیخ ابو الہاشم محمد قاسم بن اسد علی بن غلام شاہ

مولانا محمد یعقوب یو بندی اور مولانا رشید احمد کاجان نشین ملتے ہیں۔ ہم اٹھارہ سال تک ان کی صحبتِ خاصہ میں رہ کر ان کے سیاسی مسلک کو سمجھتے اور پھر اس پر عمل کرنے کی کوشش کرتے رہے ہیں جس قدر ہم اس یو بندی مسلک کو سمجھ سکے ہیں اس کا خلاصہ ہم نے اپنے الفاظ میں لکھ دیا ہے۔ واللہ المستعان

بقیہ صفحہ ۱۸۶، بن محمد بن علاء الدین بن محمد فتم بن محمد مفتی بن عبد السمیع بن محمد ہاشم النانو توی، تولد ۱۲۱۰ھ۔ واخذ عن عمہ مولانا مملوک علی و الشیخ عبد الغنی والشیخ احمد علی والامیر امداد اللہ و جماعۃ اسس دارالعلوم الدیوبند یہ فی ۱۲۸۳ھ۔ و شرعوا فی تاسیس مدرستہ العلوم بعلی گڑھ من ۱۲۸۴ھ ۱۲۸۵ھ موافق ۱۲۹۲ھ، وکان من المجتہدین علی راس المائۃ الرابعۃ عشر و هو الذی وفق لتقمیص العلوم الولی اللہیۃ بالقص الجدیۃ الہندیۃ۔ واخذ عنہ جمع منہم شیخنا شیخ الہند و کان امام الحركۃ الملیۃ فی درجتہا الثالثۃ۔ الی تخلص فیہا عن اختلاط الامراء۔ فان الہتمام فی دعوتہ مولانا محمد قاسم ما کان علی الامراء و اصحب الثروتۃ بل علی اللہ و علی الضعفاء۔ توفی ۱۲۹۹ھ و کان شبیبہا بالبدر الشہید۔

مولانا رشید احمد گنگوہی | واما شیخ الاسلام گنگوہی
فہو ابو مسعود۔ رشید احمد

بن ہدایت اللہ الانصاری۔ ولد ۱۲۴۲ھ۔ واخذ عن مولانا مملوک علی و الشیخ عبد الغنی والشیخ احمد سعید والامیر امداد اللہ و جماعۃ۔ فی

وبقية من ١٨٤٠ أخذت عنه قطعة كبيرة من سنن أبي داود - تفقهًا - ونفعني الله
 بها. ولصحة الشيخ أثر في نفسه - يمنعني عن التحول عن مسلكه وتجلي لي
 الطريقة الولي الالهية فحرفت مواضع الفقه والسلوك - ومواضع العربية
 والاصول والمعقول من الكتاب والسنة - ورايت بعيني راسي امامًا متقنًا
 مجتهدًا في مذهب الامام أبي حنيفة - وكان شيخنا جليل الاستقامة على طريقة
 شيخه الامام عبد الغني الدهلوي وكان في الهيا شبيهًا بالصلب الحميد مولانا محمد علي
 الدهلوي - أخذت معنى السنة والبدعة عن كتابه البراهين القاطعة وصنفه
 ذبا عن ايضاح الحق المصدر الشهيد (١) كان امير الطائفة الديوبندية بعد
 الامير امداد الله - واما محاب بعد الامام محمد قاسم اخذ عنه اكثر من ثلث مائة
 مشائخ - علوم الدين - توفي سنة ١٣٣٣ هـ.

واما شيخ الهند فهو استاذي وفي العلوم

مولانا محمود الحسن

عليه اعتمادى مولانا محمود الحسن بن

ذي الفقار علي الاموي الديوبندي - ولد سنة ١٢٦٨ هـ اخذ عن ابيه وعمه
 مبادئ الكتب - ولما اسس المعهد العلمي بدوبند سنة ١٢٨٣ هـ اخذ عن مولانا
 محمد يعقوب بن معلوك العلي - ومولانا محمود الديوبندي - ولازم شيخه
 الاسلام محمد قاسم وبه تحوز واستجاز من مولانا احمد علي والشيخ محمد مظهر
 النانوتوي - والشيخ عبد الرحمن القاينقي اساتين الطائفة الديوبندية -
 فاجازوه - وكل استجاز له شيخ الاسلام محمد قاسم عن الشيخ عبد الغني لما حضر
 عند في المدينة المنورة فاجازوه - وكل اخذ عن الامير امداد الله تبعا لامر شيخه
 الذين تخرجوا على مولانا محمد قاسم قاق عليهم ثلثة منهم - وكان شيخنا شيخ
 الهند اسد الثلاثة حبا للشيخه - واكثرهم معرفة به واتباعا له - وانا قرأت عليه -

جملہ معترضہ | واقعہ بالا کوٹ کے بعد امام عبد العزیز کی جمعیت مرکزہ یہ کا کوئی رکن، بجز الصدر الحمید مولانا محمد اسحاق دہلوی کے باقی نہیں رہا تھا۔ انہوں نے حقیقت حال سے واقف ہو کر اپنے رفقا کے ساتھ مشورہ کیا۔ اور ابقاء تحریک کے لئے راستہ بنایا۔ اور اپنی عقل اور بہمت کے موافق اس کو چلایا۔ خدا نے اسے قبول فرما کر اس میں برکت دی۔ اُن کے اتباع جیسے حالات پیش آتے گئے۔ اپنے قدم آگے بڑھاتے گئے۔ اس سوسائٹی نے تقریباً سو سال تک اس راستہ پر چلنے کی محنت برداشت کی ہے۔ تب اُن کی نوے سالہ مشقتوں کا نتیجہ دیوبندی نظام نکلا ہے۔

لیکن یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ دہلی سے باہر جس قدر جماعتیں حزبِ اللہ سے تعلق رکھتی تھیں۔ اُن تمام جماعتوں نے الصدر الحمید کی رہنمائی پر اتفاق کر

بقیہ صفحہ ۱۸) سجدۃ الاسلام الشیخ الاسلام محمد قاسم۔ قرأت فی بعض الاحیان ان العلم والایمان ینزل فی قلبی والذی اعتقد فی حق شیخ الہند انہ کان ذکی الفطرة من المفہمین فی اصطلاح الامام ولی اللہ۔ وكان الغالب علیہ اتباع الشیخ نسبة التواضع والانکسار التي سیمیها الامام ولی اللہ نسبة اهل البیت توفی شیخ الہند فی ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ۔ ۳۰ نومبر ۱۹۲۰ء بعد مائتہ سنہ من وفات الامام عبد العزیز الدہلوی۔ ۵۔ کتاب التہجد ۲۲۵۔

کیا تھا۔ بلکہ اس تلخ حقیقت کو تسلیم کر لینا چاہئے۔ کہ بالاکوٹ کی مصیبت عظمیٰ اپنے پیچھے اپنی مستقل یادگار چھوڑ گئی ہے۔ وہ بڑے انشقاق الجماعۃ یعنی اس کے بعد حزب ملی اللہ دو پارٹیوں میں تقسیم ہو گیا جس تفصیل کے ساتھ ہم دہلوی (دلیوبندی)، پارٹی کے حالات جانتے ہیں اس قدر صادق پور، ٹنڈہ کی تحریک سے آشنا نہیں ہوتے۔ ہم اس دوسری پارٹی کے عمل حالات بیان کرتے ہیں۔

مولانا ولایت علی رئیس حزب صمد قپوری

بعد از تلك الواقعة
الها الله دای

شہادۃ الامیر، بائع من بقی منہم فی بالاکوٹ علی امارة الامیر نصیر الدین الدہلوی ختن مولانا محمد اسحاق۔ وحدث فی جماعۃ الامیر نصیر الدین الانشاق الفکری بسبب عدم وجدان جنازۃ الامیر الشہید فی القتلۃ فانقسموا الی طائفتین اهل الحل والعقد منہم استیقنوا بالشہادۃ وشرذمۃ قلیلۃ اصروا علی انکار ونبوا الدعایۃ لانتظار رجعتہ۔ وهذا الذی حدث فی المعرکۃ تاثر منہ الانصار فی الہند۔ فالصدر محمد اسحق واصحابہ فی دہلی کانوا قائلین بالشہادۃ۔ والامیر ولایت علی العظیم ابادی۔ صمد قپوری کان یفتقد بغیبوۃ الامام۔ ومولانا ولایت علی کان من عظماء خواص اصحاب الصدر الشہید وكان الامیر الشہید یرسلہ داعیاً الی الجہاد فی الہند۔ وما کان حاضراً فی بالاکوٹ فما استیقن بالشہادۃ۔ فعظم الافتراق۔ والمخالفون من

بقية من المؤمنين المسلمين كانوا يفحكون عليهم. والكفار يتغلبون على البلاد يوماً
فيوماً. والصدور مولانا محمد اسحق واصحابه. داوموا على اعمالهم الى سنة ١٢٥٥
لكن ما قد روى على رفع الشقاق فهاجر الشيخ الى الحجاز فتوفي في مكة سنة ١٢٦٢
وبعد ما توفي ظهر في المنتسبين الى الطريقة الولي اللهية الطائفتان -
الحزب الدهلوي. والحزب الصناد قبوري.

والامير ولايت على انضم اليه عامة الشرقيين من ال بهار والبنغال و
قام الى تجريد بيعة الجهاد بحمل اقامته صناد قبور في سنة ١٢٧٥ ودعا الى نفسه لانه
خليفة الامير الغائب وانضم اليه الشيخ عبد الحق بن فضل الله البندارسي
الذي ينتسب الى الصناد الشهيد. واخذ عن الامام الشوكاني. فاشتغلوا
في تنظيم الحزب الصناد قبوري. لكن بسبب احترام الصناد محمد اسحاق
ما كانوا يجاهدون بالدعوة في دهلي واطرافه والامير ولايت على جاء الى
الحجاز سنة ١٢٥٥ وسار الى اليمن واخذ عن الشوكاني.

وبعد ما هاجر الصناد مولانا محمد اسحق وولد الامير ولايت على اخاه
عنايت على في سنة ١٢٥٥ الى البونير مركز المنتظرين لرجعة الامير. وبعد ما توفي
الصناد محمد اسحق. ذهب الامير ولايت على بنفسه الى البونير في سنة ١٢٦٢
فاستقام له الامر. وتوفي الامير ولايت على في سنة ١٢٦٩. ثم قام مقامه الامير عنايت
لكن ما حصل الاتفاق على الجهاد والقتال بل جلسوا منتظرين فتوفي سنة ١٢٤٣.
وكان الاصل السياسي للصناد قبوريين اعتقاد غلبوية الامير الشهيد
ومن لوازم هذا الاصل عدم الاشتراك مع امراء المسلمين، وسلاطيتهم اذ
اقاموا المحاربة الكفار قبل ظهور الامام لكن حدث في اصحاب الامير عنايت على
جمع من المجاهدين ما وافقهم على هذا الاصل بل اتوا الى الدهلويين.

واقعہ بالا کوٹ میں بقیۃ السیف مجاہدین کو امیر شہید کا جنازہ نہیں ملا۔
 اس کا اصلی سبب یہ تھا کہ سکھوں نے امیر شہید کا سر کاٹنے کے بعد مقامی مسلمانوں
 کی معرفت فوجی اعزاز کے ساتھ اُسے دفن کرا دیا تھا۔ اس طرح شکست فاش
 کا تصور مجاہدین کے فکر سے کوسوں دور تھا۔ اس اضطراب میں یہ خیال پیدا
 ہوا کہ ہونہو امیر کہیں غائب ہو گئے ہیں۔

بقیہ صفحہ ۱۱۱ من اکابر الطائفة الصادقہ وائمة شیخ الاسلام المسید
 ذیہر حسین الدہلوی الہادی۔ ولد سنہ ۱۲۲۱ھ واستقر علی اخذ العلوم من سنہ
 ۱۲۴۰ھ فصار قیور۔ ثم جاء الی دہلی فی سنہ ۱۲۴۰ھ فاخذ عن اصحاب مولانا محمد اسحاق
 ثم استفاد الکثر الطیب من الصلوات نفسہ۔ وكان من اذکباء عصرہ جامعاً بین
 العلوم العقلیة والعقلیة والادبیة۔ وكان بفتی علی طریقة شیخ متعیداً بالمدھب
 الحنفی وكان لقنادی العالمگیرۃ بین عینیہ کاندہ یحفظہا۔ ولا یمیل الی الصادقہ
 الا قلیلاً۔ لکن بعد سنہ ۱۲۴۰ھ استقل بالاجتہاد۔ وانتسب الی الصلوات الشہید فی
 اکثر الامور۔

ومنہم الامیر القنوجی نقی الامیر ولایت علی۔ واخذ عن الشیخ عبد الحق
 البنادسی واخذ عن علماء الیمن وكان مشغولاً بحب الشوکانی وکتاب الہدایۃ
 لہ چنانچہ سکھوں کا رسالہ جنازہ کے ساتھ تھا۔ شہر گئے اپنا خاص دوشالہ جنازہ پر ڈولنے کے
 لئے بھیجا۔ اور مقامی ملاؤں سے جنازے کے نماز پڑھوائی اور فوجی اعزاز سے دفن کرایا۔ لیکن مجاہدین اس وقت
 سخت پریشان اور آشفۃ دماغی کا شکار ہو چکے تھے میراج اپنے معتمدین کے قوت ہو چکے ہیں۔ اسلئے اگر
 ان کو یہ اعزاز اور دفن کا واقعہ معلوم نہ ہو۔ تو حیران بعید نہیں۔

بعض اتفاقی واقعات اس کے مولید بن گئے۔ امیر شہید بالا کوٹ کے واقعے سے چند روز پیشتر اپنے اصحاب کو وصیت کرتے رہے ہیں۔ کہ اگر بالفرض کسی ضرورت کیلئے ہم چند روز غائب ہو جائیں تو آپ لوگ مایوس نہ ہونگے بلکہ اپنے کام پر مستقل طور پر قائم رہیں۔ درحقیقت وہ اس اشارے اور کلمات سے پیش آنے والے واقعات کے لئے ذہنیات کو تیار کرتے تھے۔ مگر پریشان دماغی اس قدر سوچنے کا موقع کب دیتی ہے؟ اس طرح یہ روایت پیدا ہوئی۔ اور محافلوں نے سارے ہندوستان میں پھیلا دی۔ تاکہ تحریک اپنے عمل کے اعتبار سے ختم ہو جائے۔

پٹنہ کے مولانا ولایت علی مرحوم معرکہ بالا کوٹ میں حاضر نہیں تھے۔

دقیقہ صفحہ ۱۹۲، لے قال النواصب نجی فی "سج الکراۃ" جمعی اندظیم آباد و نیگا لہ دربارہ سید برٹری مرحوم نیز اس گمانی کردہ انداز بنی منصب حدودیت اتانکہ بعض از مریدان ایشان پہل حدیث دین ذاب جمع نمودہ و ایشان را ہندی وسط قرار دادہ۔ قائل غلبہ بابت ایشان در جبال مغربیہ ہند شدہ۔ متعجب ہووہ بودہ اند۔ و اس بزلت عظیم است۔ و کیف کہ سید مرحوم اس دعویٰ منکرہ۔ و یا جاہ خود نوہ۔ و اگرے کہ سچکس تصدیق نے نمود۔ و از کتاب تہذیب ۱۲ لے مولانا شہید نے جو انداز پڑھنے کے بعد فقط تھوڑا سا عمل کرنے والی ایک جماعت بنا ئی جو رفیع بدین اور امین باہر کیا کرتی تھی۔ مگر امیر شہید کے سمجھنے سے مصلحت عامہ کیلئے وہ جماعت ختم کر دی گئی۔ مولانا ولایت علی اس جماعت کے ممبر تھے۔ اب وہ علمہ ہو کر دراصل اس جماعت کا احیاء مقصد بناتے ہیں۔

وہ مولانا اسماعیل شہید کی اس جماعت کے خاص رکن تھے۔ جو مولانا شہید نے دہلی میں امام ولی اللہ کے اتباع کے لئے بنائی تھی۔ اور ہجرت کے موقع پر مصلحت عامہ کی رعایت میں ختم کر دی گئی تھی +

مولانا ولایت علی نے مولانا محمد اسحاق صدر حمید کا اصلاحی فکر قبول نہیں کیا۔ اور اس روایتِ غلیبیت کی آڑ میں اپنی مستقل جماعت بنانے کا فیصلہ کر لیا۔ انہوں نے حجاز کا سفر کیا۔ اور یمن و نجد کی عربی تحریکوں کا مطالعہ کرنے کے لئے اُن ممالک کی سیاست کرتے رہے۔ اُن کے فکر میں ترکوں سے اتصال کے عوض عربی تحریک سے اتصال زیادہ محبوب تھا جبوقت صدر الحمید دہلی سے حجاز پہنچ گئے۔ اس کے بعد مولینا ولایت علی نے پٹنہ میں اپنی مستقل پارٹی کا اعلان کر دیا۔ بخلاف اس کے صدر الحمید نے دہلی میں جو انتظام کیا تھا۔ اُسے کمپنی کے کارندوں سے مخفی رکھنا ضروری سمجھتے تھے۔ انہوں نے اپنا مرکز مولینا مملوک علی کو بنایا تھا۔ جو ایک سرکاری ملازم تھے۔ اور اپنے خاص اصحاب کی جماعت اُن کے تابع کر دی۔ اس طرح مولانا

لے۔ اصلاحی فکر یعنی خفی مذہب کی پابندی اور ترکوں سے اتصال۔ وہ خفی مذہب کی پابندی کو حجۃ اللہ کے خلاف اور ترکوں سے اتصال کو کمینوں اور نجدیوں کے خلاف جانتے تھے۔

ولایت علی کی پارٹی زیادہ نمایاں ہو گئی جس ہندوستانی عالم کو جو مذہبنا زیدری شیعہ تھا، امیر شہید نے اپنی جماعت سے نکلوا دیا تھا۔ وہ بھی مولینا ولایت علی کے ساتھ شامل ہو گیا۔ نواب صدیق حسن خاں اُسی استاد کے توسط سے امام شوکانی کے شاگرد ہیں مولینا نذیر حسین دہلوی اور مولینا عبداللہ غزنوی بھی مولانا ولایت علی کی پارٹی سے خاص تعلق رکھتے ہیں۔

اس پارٹی کا مرکزی فکر بھی بتایا جاتا ہے۔ کہ امیر شہید غیر معین عرصے کے لئے غائب ہو گئے ہیں۔ اُن کے انتظار میں جہاد کی تیاری کرتے رہنا چاہئے۔ وہ ضرور آئیں گے۔ اور انہی کی امامت میں کام کرنے سے ہمیں نجات مل سکتی ہے۔

بظاہر یہ فکر نہایت غیر معقول ہے۔ مگر بڑے بڑے عالموں اور صوفیوں کا جو ضرب ولی اللہ سے اختصاص رکھتے ہیں۔ اس تحریک کی شمولیت میں اُن کا نام بھی لیا جاتا ہے اس لئے اس کی تاویل یہی ہو سکتی ہے کہ عوام دنہ خواص کو تحریک کے ساتھ وابستہ رکھنے کیلئے یہ ایک سیاسی چال تھی۔

لے کیونکہ بظاہر مولانا اسحاق ہندوستانی کام پھوڑ گئے تھے۔ اور ان کے بجائے مولانا دلائی نے ہم جنم لیا۔ مگر حقیقت مولانا اسحاق نے وہاں پہنچ کر بھی وہی کام کیا جو یہاں کیا کرتے تھے۔

مولانا ولایت علی نے ہندوستان کے مشرقی حصہ پر اپنا اثر قائم کر لیا اور افغانی سپاہیوں میں اپنا مستقل مرکز بنایا۔ ان کی اولاد اب تک اس علاقے میں اپنی امارت اور اپنا مرکز رکھتی ہے۔ مخالفوں کو بھی مانتا پڑتا ہے کہ وہ ایک چھوٹے پیمانے پر امیر شہید کی حکومت موقتہ کی یادگار ہے ۵

ہمارا اپنا خیال مولانا ولایت علی کی تحریک کے متعلق یہ ہے کہ وہ مولانا شہید کی اس خاص جماعت کو زندہ کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ اسی لئے مولانا نذیر حسین۔ اور نواب صدیقی حسن خاں جیسے عالم بھی ان کا ساتھ دیتے ہیں ۶

۱، مولانا نذیر حسین مولانا ولایت علی کے مدرسہ (صدا و حقور) پٹنہ کے ابتدائی طالب علم ہیں۔ بہار سے جب دہلی پہنچے۔ تو الصدر الحمید اور ان کے اصحاب کی صحبت میں ہی علمی تکمیل سے فارغ ہوئے۔ غزوہ دہلی تک مولانا محمد اسحاق کے مسلک کے پابند رہے۔ اُس کے بعد اگرچہ بہ ضرورت نجدی تحریک اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی طرف میدانِ ظاہر کرتے رہے۔ مگر فتاویٰ عالمگیریہ کا مشعلہ اور ہدایہ کی تدریس اور وحدۃ الوجود کا فلسفہ ان کی پرانی ذہنیت کا عنوان آخر تک قائم رہا ۷

اگر عوارض سے قطع نظر کر لی جائے۔ تو وہ مولانا شہید کی اُس مذکورہ

سوسائٹی کے احیاء کے سوا اور کوئی مقصد نہیں رکھتے تھے +
 حکومت کے اثرات کا ایک نتیجہ سمجھنا چاہئے۔ کہ مولانا احمد علی سہارنپوری
 کلکتہ میں۔ اور مولانا ندیر حسین دہلی کے مرکز میں بیٹھتے ہیں۔ تاکہ ہر ایک اپنے
 اپنے مرکز میں کام نہ کر سکے +

(۲) نواب صدیقی حسن خاں کے والد ماجد مولانا رفیع الدین کے خواص

لے ہو مولانا احمد علی بن لطف اللہ الانصاری۔ اخذ عن مولانا
 مملوک علی وعن وحید الدین السہارنپوری۔ وعن الصدر الحمید۔ مولانا
 محمد اسحاق الدہلوی ثم بعد الفراغ اشتغل بالتدريس برهة من الزمان۔ ثم
 انشاء المطبعة الاحمدية في دہلی وطبع فيها القرآن العظيم وكتب الحديث بالتصحيح
 الدائم۔ فكان حافظ الحديث على تجدد الحالات في ذلك العصر وكتب تعليقا على
 الصحيح للامام البخاري۔ واشترك فيه شيخ الاسلام محمد قاسم الديوبندي وكتب الشيخ
 ذيل على اکثر كتب الحديث واستفاض به علم الحديث في اطراف الهند۔ واخذ عنه شيخ
 الاسلام مولانا محمد قاسم وشيخنا شيخ الهند۔ توفي سنة ۱۲۹۶ھ۔ تبهيد ۲۲۶۔

لے ہو حسن بن علی بن لطف اللہ الحسینی ذکر تہ ترجمہ حافظہ فی اتحاد
 النلاء۔ سافر الی دہلی فی ۱۲۳۳ھ وتلمذ علی الشیخ عبد العزیز والشیخ رفیع الدین
 وصحب السعید الکبیر العارف السید احمد البریلوی وجاہد معہ فی سبیل
 اللہ۔ توفي سنة ۱۳۵۳ھ

اصحاب میں سے ہیں۔ نواب صاحب نے مولانا صدر الدین دہلوی سے تحصیل کتابیں پڑھی ہیں اور مولانا محمد یعقوب دہلوی سے سند حدیث حاصل کی۔ المحطۃ کی تصنیف تک خرب ولی اللہ کے معارف کی ترجمانی کرتے رہے۔ لیکن اس کے بعد ان کی سیاسی مصلحت نے ان کو امام شوکانی کے اتباع پر مجبور کر دیا۔
 انہیں اس پارٹی کے مرکزی فکر کے متعلق مولانا شمس الحق عظیم آبادی، تلمیذ خاص سید نذیر حسین، کی عون المعبود سے چند جملے نقل کر کے ہم اس جملہ معترضہ کو ختم کرتے ہیں۔

زعم اکثر العوام وبعض الخواص فی حق الغازی الشہید
 الامام الامجد السید احمد البریلوی رضی اللہ عنہ انہ
 المہدی المحمود، وانہ لم یستشهد فی معركة الغزو بل انہ

لہ قلت مرادہ من بعض الخواص الشیخ الجلیل الامیر ولایت علی المذکور
 الی ہذا العقیدۃ دعویۃ حثیثۃ وتبعہ علی ذلک جماعۃ کبیرۃ اضلحت
 بالتدریج۔ وھو کلامہم الذین احتاجوا الی ان ینخرجوا من الخفیۃ الحمیمۃ
 الولی اللہیۃ العزیزۃ الاسعیلیۃ الاسحاقیۃ، وما دخلوا فی محاربتہ
 دہلی ونسبہم الحزب الصادق پوری واللہ الہادی۔

کتاب التہید

اختفی عن اعیین الناس وهو حی موجود فی هذا العالم الى
 الان حتی افرط بعضهم فقال انا لقینا له فی مکه المعظمة
حول المطاف ثم قاب بعد ذلك، ويزعمون انه سيعود،
 وهذا غلط وباطل۔ والحق الصبیح ان السید الامام استشهد
 ولم یخف عن اعیین الناس قط والحکایات المردیة فی
 ذلك كلها مكدوبة مخترة۔ وما صح منها فهو محمول علی
 محمیل حسین۔ وقد طال النزاع فی الامیر السعید الشهید
 من حیاته واختفائه حتی جعلوا جزء العقیدة ویجادون
 من ینکره۔ والی الله المشتکی من ضیع هؤلاء ونعود
 بالله من هذه العقیدة المنکرة الواهیة۔

۳۰، الصدر الحمید مولانا محمد اسحق دہلوی کی نئی تنظیم پر پورے تیس
 برس بھی نہیں گزرے تھے۔ کہ دہلی کے آخری بادشاہ کی انگریزی کہنی
 سے لڑائی ہو گئی۔

الف، سلطان دہلی اگرچہ بظاہر ایک وطیعہ خوار رئیس کی صورت
 میں نظر آتا تھا۔ مگر عام لوگوں کی نظروں میں وہ اب تک سارے

ہندوستان کا موروثی سلطان مانا جاتا تھا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی بھی چونکہ اسی کے نام سے عوام پر حکومت کرتی تھی۔ چنانچہ ڈھندلے میں کہا جاتا تھا "تعلق خدا کی۔ ملک بادشاہ کا، حکم کمپنی بہادر کا۔ اس لئے عوام الناس کی رائے اُسے ملک کا حقیقی مالک ماننے میں تامل نہیں کرتی تھی۔"

سقوطِ دہلی کا یہ واقعہ جو ۱۵۵۶ء میں وقوع پذیر ہوا۔ اسلامی دنیا کی تاریخ میں ایک خاص اہمیت رکھتا ہے۔ مگر ہماری رائے میں ہندوستانی وہی ہے۔ جو اس ہندوستانی سلطنت کے زوال کو اپنی قومی مصیبت سمجھتا ہے۔ اب، اس داہمیہ کبریٰ میں مولانا محمد اسحاق کی نئی جماعت پھر دھولوں میں تقسیم ہو گئی۔ الصدر الحمید نے جس طائفہ کو نئی تنظیم میں مرکزی اختیار دے دیے تھے۔ وہ طائفہ تو سلطان دہلی کا طرفدار ہو گیا۔ اور سلطانی تحریک کی شکست کے بعد مولانا محمد اسحاق کی طرح حجاز میں ہینچ گیا۔ چنانچہ امیرِ مدائن اور مولانا عبد الغنی، مولانا محمد یعقوب دہلوی کے ساتھ حجاز میں بیٹھ کر اپنی ہندوستانی تنظیمات کی رہنمائی کرتے رہے۔

(ج) اس کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ مولانا محمد اسحاق کے متبعین کی پہلی صف میں سے علماء اور صوفیہ کا کثیر حصہ سلطان دہلی کی

لڑائی میں غیر جانب دار بن گیا۔ اس کا حاصل یہ سمجھنا چاہئے کہ الصدر الحمید کی تنظیم کے بالمقابل اگر ٹیپہ میں پارٹی قائم ہو چکی تھی۔ تو اب خود الصدر الحمید کے اپنے فرقہ میں سے ایک مخالف جماعت دہلی میں بھی پیدا ہو گئی مولانا سید نذیر حسین دہلوی اور مولانا شیخ محمد تھانوی اس دوسری جماعت کے مشہور بزرگوں میں سے ہیں۔

مولانا شیخ محمد تھانوی | تھانویوں کے یہ بزرگ مولانا شیخ محمد تھانوی محدث کے نام سے مشہور ہیں۔ آپ کی رائے

اس تحریک حریت کے خلاف تھی۔ مولانا حسین احمد صاحب صدر دیوبند نے ایک مرتبہ سہارن پور میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ امیر اداد اللہ اور شیخ الاسلام محمد قاسم اور حضرت مولانا گنگوہی وغیرہ حضرات نے ایک مرتبہ مولانا شیخ محمد کی مسجد میں جا کر جہاد حریت کے متعلق تبادلہ خیالات کیا۔ مولانا شیخ محمد نے اہل ہند کی بے سروسامانی کا ذکر فرما کر جہاد کی مخالفت کی مولانا محمد قاسم نے فرمایا کہ کیا ہم اصحاب بدر سے بھی زیادہ کمزور ہیں؟ امیر اداد اللہ نے طرفین کی گفتگو سننے کے بعد فرمایا کہ الحمد للہ انشراح ہو گیا۔ اور واپس آکر جہاد کی تیاری شروع کر دی۔ امیر اداد اللہ نے امامت قبول کی۔ اور شیخ الاسلام تھانوی سپہ سالار قرار پائے۔ اور شیخ الاسلام گنگوہی قاضی مقرر ہوئے۔ اس طرح قصبہ تھانویوں ایک ارالہ اسلام بنالیا گیا۔ پھر پیش قدمی کر کے قصبہ شاہی متلع مظفر نگر بھی فتح کر لیا۔ حدیث ۶۷

شیخ محمد تھانوی وہ بزرگ ہیں جن کے مسلک پر مولانا اشرف علی صاحب کار بند ہیں۔ اور شیخ احمد کی جماعت کی سیادت کو خط مانتے ہیں۔ مولانا اشرف علی صاحب کے سوانح حیات جو شائع ہو چکے ہیں ان میں تصریح ہے کہ آپ مولانا شیخ محمد صاحب کے مسلک کے پیرو ہیں۔ مولانا شیخ محمد اور امیر اداد اللہ ایک

جملہ معترضہ عجیب بات ہے کہ امام عبدالعزیز کے حزب میں انشاق کا جو بیج، باناؤٹ کی ہزیمت کے نتیجے میں بویا گیا تھا۔ اس کے تلخ ثمرات کا تسلسل کسی طبقہ میں نہیں ٹوٹتا۔ جیسے مولانا محمد اسحاق کی جماعت دو حصوں میں تقسیم ہو گئی تھی۔ اسی طرح پر امیر امداد اللہ کی جماعت میں، اور پھر ان کے بعد مولانا شیخ الہند کی جماعت میں مخالف پارٹی کے افراد اور گروہ مخلوط چلے آتے ہیں۔

امام عبدالعزیز کی حزب کو اس قسم کے مخالف عناصر سے قطعی طور پر پاک کرنے پر جب تک دانشمند نوجوان کمر بستہ نہیں باندھیں گے۔ تحریک کبھی مفید نتیجہ نہیں پیدا کر سکتی۔

(بقیہ صفحہ ۲۰۱) ہی مرشد کے خلیفہ ہیں۔ اور اسی مسئلہ جہاد پر آپس میں مخالف ہو گئے۔ اور جماعتیں دو حصوں میں منقسم ہو گئیں۔ تو اب امیر امداد اللہ کی جانشینی کا استحقاق مولانا اشرف علی صاحب کو کس طرح پہنچ سکتا ہے؟ یہ ایک نہایت ہی خطرناک استنادی ہے۔ جو مولانا شیخ الہند اور ان کے اساتذہ کے خصوصی کاموں کو بے کار بنا دینا چاہتی ہے۔

لہٰذا: یہ حکم اس لئے نکاتے ہیں۔ کہ ہم یورپ کی سیاست کا مطالعہ کر چکے ہیں۔ ان کے ٹارگٹ کے نظام کو مخالف عنصر سے پاک رکھنا سب سے اول درجہ کا فرض ہے۔ اور وہ اس بارے میں کثرت خون سے ذرہ برابر نہیں گھبراتے۔ اسی میں ان کی فلاح اور کامیابی کا راز مضمر ہے۔

۴۱) الصدر الحید کی بنائی ہوئی جمعیتہ مرکز یہ حجاز میں بیٹھ کر پروگرام کی تکمیل

میں رہنمائی کرتی رہی ہے *

(الف) مولانا محمد اسحق، اور اُن کے بعد امیر امداد اللہ کو مکہ معظمہ میں بیٹھ کر اپنی تحریک جاری رکھنے میں جس قدر مشکلات پیش آئی ہیں۔ اُن پر غالب آنا اُن کے حزم اور حلم کی روشن دلیل ہے۔ اور ہم اُسے امام عبد العزیز کی تربیت مسلسلہ کی برکات میں شمار کرتے ہیں۔ اگر یہ حضرات امام عبد العزیز کے تربیت یافتہ نہ ہوتے تو کبھی اپنا کام جاری نہ رکھ سکتے *
ہم اگر مکہ معظمہ میں اس قسم کی زندگی کا خود تجربہ نہ کرتے۔ اور حضرت

لے مکہ معظمہ میں کوئی خفیہ تحریک پیدا نہیں کی جاسکتی۔ اور نہ چلائی جاسکتی ہے۔ ہر کام کرنے والے کے سر پر اس قدر غیر منظم عوام کا ہجوم مسلط رہتا ہے۔ کہ اُسے سر کھانے کی بھی فرصت نہیں ملتی۔ مگر جو لوگ کام کرنا چاہتے ہیں۔ وہ اپنے لئے وقت نکال لیتے ہیں۔ میں حیران رہ گیا جب مجھے معلوم ہوا۔ کہ مولانا اشرف علی صاحب جو مولانا شیخ محمد کے مسلک کے متبع ہیں وہ امیر امداد اللہ کے مخصوص اصحاب میں رہ چکے ہیں۔ اس کے بعد مولانا شیخ محمد کے اسی طرح قریبی دوست حجاز کے سفر میں بروقت اُن کے ساتھ رہتے تھے۔ تاکہ وہ کوئی خفیہ کام نہ کر سکیں۔ مجھے معلوم ہے کہ وہ اس قسم کے کام کرتے رہے۔ اور انہوں نے اپنے لئے اوقات فرصت نکال لئے۔ تو اس سے مجھے قیاس کرنے میں آسانی ہوئی۔ کہ اسی طرح امیر امداد اللہ بھی اپنے لئے وقت نکال لیتے ہوئے ہیں۔ خود بھی اسی طرح کی مصیبت میں مبتلا رہا ہوں۔ اگرچہ میرا ہندوستان سے کوئی تعلق باقی نہیں

مولانا شیخ الہند کے واقعات ہمارے سامنے نہ ہوتے تو ہم ان اکابر کی محنت کی قدر نہ کر سکتے۔

دل من داند و من دانم و داند دل من
۵۱، سقوط دہلی کے نو برس بعد ۱۲۸۳ھ ۱۸۶۶ء میں مدرسہ دیوبند کی تاسیس ہوئی۔

الف) امیر امداد اللہ نے مکہ معظمہ میں ۱۲۷۶ھ سے فیصلہ کیا کہ اطراف دہلی میں امام عبد الغفریہ کے مدرسہ کے نمونہ پر ایک مدرسہ بنایا جائے۔
ب) مولانا محمد قاسم سات سال مسلسل کوشش کرتے رہے تب کہیں ایک جماعت کو دیوبند میں مدرسہ بنانے پر آمادہ کر سکے۔ اس کے بعد ان کی

بقیہ صفحہ ۲۰۳) رہا تھا۔ مگر یورپ میں میرے دوست کافی موجود تھے۔ اور کابل کے لوگ بھی مجھ سے ملتے رہے۔ تو مجھے اس میں نہایت مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ لہذا میں ان اپنی تکالیف اور مولانا شیخ الہند کی مجبوریوں کو سامنے رکھ کر حاجی امداد اللہ صاحب کے کام کی بقدر میں اہمیت سمجھتا ہوں۔ دوسرا شخص اس کا اندازہ نہیں لگا سکتا۔

سے اب تک امیر امداد اللہ کی رہنمائی تھی۔ جو کہ مظہر میں بیٹھ کر کام کرتے رہے۔ تو اس جماعت نے مدرسہ دیوبند کو کم کر بنایا۔ اور اس کی تمام چیزیں امیر امداد اللہ کی مصلحت پر چلتی رہیں۔ دیوبند کی روح دراصل امیر امداد اللہ کی مصلحت پر چلتا ہے۔

دوڑ دھوپ سے اسی طرز پر ایک مدرسہ سہارنپور میں، اور ایک مراد آباد میں بن گیا۔ جو مدرسہ دیوبند کی شاخیں ہیں +

(ج) مدرسہ دیوبند کے لئے ہفت سالہ نصاب تعلیم اور مستقل نظام عمل اور اساسی قواعد مولانا محمد قاسم نے بنائے انہوں نے اپنی سکیم میں امام عبدالعزیز کے مدرسہ اور خرب ولی اللہ کے مقاصد کو محفوظ کر دیا ہے +

جملہ معترضہ | اس کے بعد دوبارہ اس نصاب پر نظر ثانی

ہوئی ہے۔ پہلی دفعہ مولانا محمد یعقوب دیوبندی کے زمانہ میں بہشت سالہ نصاب کی صورت میں دوسری بار مولانا شیخ الہند کی جمیۃ الانصار کی تحریک پر الحمد للہ کہ دونوں دفعہ خرب ولی اللہ کی تعلیمات کی روح محفوظ رہی +

لہ دارالعلوم دیوبند اسس فی سنۃ ۱۲۸۳ھ فاقدا فی الناس فی تاسیس الفروع۔ ناول فرج تأسس بعد سنتہ اشہر فی سہادنیپور۔ حتی وصلت الی اربعین فرغاً۔ لکن نظامہا علی اللامرکئیۃ وکنت فی اول زمان تنظیم جمعیۃ الانصار احب ان یشیر نظام الفروع المذکورۃ الی المرکئیۃ۔ و لکن شیخنا شیخ الہند ما کان یلفت الی ذلک الا قلیلاً۔ و بعد ثلاث سنین تبینت لی حکمۃ اللامرکئیۃ بالتجارب۔ فان الحکومتۃ لا تسهل لہا ان تتحکم و تغلب علی ذلک النظام۔ و حفظ الحرئیۃ مقدم علی تحسین الصورۃ۔ کتاب التہمد ۱۵۵

اس کے بعد جب کبھی ترمیم نصاب کا سوال پیدا ہوتا ہے تو میں اس پہلے ہفت سالہ نصاب کو محفوظ دیکھنا چاہتا ہوں۔ میں ڈرتا ہوں کہ مصر و شام کی تقلید میں قطع و برید کرنے سے اس نصاب کی وہ استعداد ختم نہ کر دی جائے جس کے سبب سے اب تک وہ امام ولی اللہ کی حکمت کے مطالعہ کے لئے مقدمہ بنتا رہا ہے ۛ

(۶) مدرسہ دیوبند کے لئے مرکزی فکر اور سیاسی مصلحت کے اصول امیر امداد اللہ اور ان کے رفقاء مولینا محمد قاسم، مولانا رشید احمد، مولانا محمد یعقوب دیوبندی کے اجتماع نے معین کئے ہیں۔ اس لئے دیوبندی پارٹی کی مرکزی جماعت میں وہ شخص شامل نہیں ہو سکتا جو یہ اصول کا ملا تسلیم نہ کرتا ہو ۛ

الف، مدرسہ دیوبند کا اساسی اصول یہ ہے کہ حزب ولی اللہ نے اپنے پہلے دور میں جب قدر علوم و معارف کی اشاعت ضروری سمجھی جنفی فقہ کی پابندی سے ان علوم و معارف کو تدریس و تصنیف کے وسائل سے زندہ رکھا جائے ۛ

ب، اس مدرسہ کی باقاعدہ تعلیم سے جب قدر علماء تیار ہوں گے تو

ۛ مولانا اشرف علی صاحبہا کے اتباع کا مرکز پر بند رہے طے شدہ اصول کے بالکل خلاف ہے ۛ

مساجد اور مدارس میں کام کرنے کے لئے پوری استعداد رکھتے ہیں ۛ
 (ج) اس تعلیم کے بعد جعفری علماء، امام ولی اللہ کے جادہ ترقی و حکمت
 کی حفاظت کرنا چاہیں یا حکومت کے مناصب عالیہ کی اہلیت پیدا کریں
 تو ان کے لئے کوئی خاص نصاب معین نہیں۔ بلکہ درسی کتابوں سے
 فارغ ہو کر اساتذہ کی صحبت میں رہیں مثلاً مولانا محمد قاسم کی صحبت میں
 امام ولی اللہ کی حکمت سے آشنا ہو سکتے ہیں۔ مولانا رشید احمد کی خدمت میں
 فقہ اور تصوف کی تکمیل کر سکتے ہیں۔ مولانا محمد یعقوب دیوبندی کی رفاقت
 میں سیاسی اصول سمجھ میں آسکتے ہیں۔ اور امیر امداد اللہ کی ہدایت سے پارٹی
 میں منسلک ہو جاتے ہیں ۛ

۱۷۔ مدرسہ دیوبند کے لئے ضروری ہے کہ حکومت کابل میں اپنا وقار
 ثابت کرتا رہے اس لئے ماوراء السند کے لئے بنی قدر طلبہ دیوبندی نظام
 میں تعلیم پائیں۔ انہیں ہدایت دی جائے گی۔ کہ اپنی اقوام کے نظام اور اپنی
 حکومت کے نظام کو برہم نہ کریں ۛ

(الف) جسٹس احمد ہند میں دیوبندی جماعت مسلمانوں کی دوسری

لے یعنی دائرہ، جاگراہل بدعت اور اہل بدعت کے دو حصے تہیکرے پیدا نہ کریں۔

جماعتوں کے ساتھ بالاضطرار منازعت میں مبتلا ہو گئی ہے۔ ان جھگڑوں کو
ماوراء السند میں پھیلنے سے روکا جائے +

(ب) مدرسہ دیوبند کے لئے ضروری ہے۔ کہ مکہ معظمہ کے مرکز کے توسط
سے سلطنت عثمانیہ کے ساتھ اپنا ربط زیادہ مستحکم کرتا رہے +

(ج) مدرسہ دیوبند کے لئے ضروری ہے۔ کہ اضطراری حالات کا
استشد قائم رکھ کر حکومت انگریزی کے مصالح سے غیر جانب داری اختیار
کرتا رہے +

(۸) مدرسہ دیوبند کی تاریخ کا پہلا دور مولانا رشید احمد کی وفات پر ۱۳۲۳ھ
میں ختم ہوتا ہے۔ اس پہل سالہ دور کا سب سے بڑا کارنامہ علمی تحریک کی
توسیع اور مرکزی فکر کی حفاظت ہے +

(۹) دالف: علمی تحریک اطراف ہند سے نکل کر افغانستان و ترکستان
تک۔ اور حجاز و قازان تک پہنچ گئی +

(ب) دیوبند کے مرکزی فکر پر جس قدر غلے ہوئے۔ وہ نصاریٰ اور ہندو
کی طرف سے ہوں یا شیعہ و مبتدعین کی طرف سے۔ یا نجدی و مہنی ذوق رکھنے
والے ہندوستانیوں کی طرف سے یا یورپین ذہنیت رکھنے والے فوجیوں

کی طرف سے اُن میں سے اکثر اعتراضات کے جوابات محققانہ اور محاذِ انتہا تیار ہو گئے۔

(۹) ۱۳۲۳ھ سے حضرت مولانا محمود الحسن دیوبندی شیخ الہند کی صدارت میں مدرسہ دیوبند کا دوسرا دور شروع ہوا جو ۱۳۳۹ھ میں شیخ الہند کی وفات پر ختم ہوا۔ اگر امام عبدالعزیز کی وفات پر ۱۳۳۹ھ میں خرب ولی اللہ کا پہلا دور ختم کر دیا جائے۔ اور امام ولی اللہ کے کام کو ۱۳۴۲ھ سے پانچ سال پہلے سے (جب انہوں نے ترجمہ قرآن لکھنا شروع کیا) شروع مان لیں۔ تو پہلا دور بھی سو سال ہجری کا بن جاتا ہے۔ اور دوسرا دور بھی پورے سو سال کا قرار پاتا ہے۔

(الف) سب سے پہلے مولانا شیخ الہند نے مدرسہ دیوبند کے پرانے فارغ شدہ حاملوں کو جمعیت الانصار میں جمع کرنا شروع کیا۔ اس طرح دیوبندی نظام کی تعلیمی اہمیت جماعتوں کی ساری اجتماعی طاقت منظم ہو گئی۔ اس نظام میں جس طرح ہندوستانی ممالک کے علماء داخل ہوئے۔ اسی طرح افغانی اور ترکستانی علماء بھی شامل ہو گئے۔

(ب) درجہ تکمیل جواب تک غیر منظم صورت میں تھوڑے سے

افراد پر مشتمل تھا۔ اس کے قواعد و ضوابط منضبط ہو گئے۔ مولانا شیخ الہند نے امام ولی اللہ اور مولانا محمد قاسم کی کتابوں کو اس درجہ کی تعلیم کا لازمی عنصر قرار دیا گیا +

(ج) مدرسہ دیوبند کو دارالعلوم کے درجے تک پہنچایا۔ دارالحدیث کو اس کی مرکزی درسگاہ (کالج) قرار دیا +

۱۰، ۱۱، ۱۲ لو کی حرب عمومی میں ٹرکی کے شامل ہونے کے بعد جمعیت الانصار کے توسط سے اپنی پارٹی کی پوری طاقت کو دولت عثمانیہ کی تائید میں استعمال کرنے کا فیصلہ کیا کیونکہ عثمانی سلطان خلافت اسلامیہ کا حامل تھا۔

(الف) مولانا شیخ الہند کی تحریک (باوجودیکہ ایک مذہبی اساس پر مبنی تھی) دنیا کی انقلابی تاریخ کا اہم واقعہ ہے جس طرح انقلاب فرانس بھی ایک مذہبی عالم کی تحریک سے شروع ہوا تھا۔ اور اس سے اس کی انقلابی طاقت کی توہین نہیں ہو سکتی۔ اس وقت مولانا شیخ الہند کی تحریک کی مقصیل ان صفحات پر نہیں لکھنا چاہیے۔ ہم یقین رکھتے ہیں کہ آنے والے دور کے بہترین مؤرخ اسے نہایت صفائی سے لکھیں گے۔ ہندوستان، انگلستان

لے پہلے ہمارا خیال تھا کہ مولانا شیخ الہند کے ان واقعات نے متعلق اجمالی اشارے حاشیے میں لکھا

افغانستان، ترکستان کی تاریخ تو اس واقعہ کے بغیر مکمل ہو ہی نہیں سکتی۔ اس کے ساتھ یورپ کی انقلابی طاقتیں بھی اس کا احترام کرنے پر مجبور ہیں۔
 اب، الصدر الحمید مولانا محمد اسحاق نے ^{۱۲۳۹} ۱۳۹۰ء کے بعد دوسرے دور کو دولت عثمانیہ کے اتصال سے شروع کیا تھا۔ اور مولانا شیخ الہند کے مشائخ

دیں گے جس بہت سی غلط فہمیاں دور ہو جائیں گی۔ لیکن بعد میں ہماری رائے بدل گئی۔ کیوں کہ اس بڑے معاملہ میں اشاروں سے کام نہیں نکلے گا۔ اب ہمارا فیصلہ ہے کہ اس موضوع پر مستقل رسالہ انگریزی میں لکھوائیں گے۔ جس میں پہلے تو مولانا شیخ الہند کا اس تحریک میں اصل مقام کیا تھا۔ اسے معین کریں گے۔ مولانا محمد قاسم حکیم الہند امام ولی اللہ کی حکمت اور انقلاب کے مجدد تھے۔ اور مولانا شیخ الہند اپنے استاد مولانا محمد قاسم کے علم و عمل کے آرگن تھے۔
 اس کے بعد سر پر سے کاکس اور مشرمانلیگ وغیرہ برطانوی مدبرین کے بیانات نکال کر دئے جائیں گے۔

مولانا شیخ الہند صاحب مالٹا میں ایسے ہوئے۔ تو وہاں دول یورپ کے مختلف نمایندگان ملاقاتیں ہوئیں۔ وہ حیران تھے کہ ایک ہندوستانی جو برطانوی سبکدوش ہے گورنمنٹ سے لڑائی کا اعلان کرتا ہے وہ کس طرح سزاؤں موت سے بچ گیا۔ اور پھر اُسے جنگی قیدی کا اعزاز کیوں دیا گیا۔
 مولانا شیخ الہند کے خدام جو یورپ میں کام کر رہے تھے۔ ان حکومتوں کے لوگ جب ان سے ملے تو انہیں اس تحریک کی تحقیق کا موقع ملا۔ ہم سے بھی جب کبھی یہ لوگ کابل میں یا یورپ میں ملے تو انہی مسائل کے متعلق بحث کرتے رہے۔ اس رسالہ میں ان مباحث کا خلاصہ بھی دے دیا جائے گا۔
 مضمون کی نوعیت کا اتفاق ہے۔ کہ یہ کتاب انگریزی میں شائع کی جائے۔

حمید اللہ سندھی

نے اسے تکمیل تک پہنچایا۔ مگر دولت عثمانیہ گزشتہ حرب عمومی میں ساقط
 گئی۔ اس لئے دولت عثمانیہ کی شکست پر حزب ولی اللہ کا دوسرا دور ختم ہو
 مولانا شیخ الہند نے دولت عثمانیہ کی تائید کے لئے جو تحریک شروع
 کی تھی۔ اس کی مرکزیت چونکہ دہلی میں تھی۔ اس سے ضمنی طور پر ہندوستان
 انقلاب کی تائید میں ایک غیر متوقع صورت پیدا ہو گئی۔ دولت عثمانیہ کی
 کے بعد مولانا شیخ الہند نے اس ہندوستانی تحریک کو اپنا مستقل موضوع
 بنالیا۔ اس سے ہم حزب ولی اللہ کا تیسرا دور شروع کرتے ہیں +

(۱) مولانا شیخ الہند نے (۱) امام ولی اللہ کی حکمت پڑھانا ضروری
 قرار دیا ہے۔ اس سے ہم ایک خاص نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔ وہ یہ ہے۔ کہ ہم
 امام ولی اللہ کی فلاسفی کو اپنی مستقل پارٹی کا اساسی اصول بناتے ہیں۔ یہ
 فلاسفی غیر مسلم ہندوستانی کو اپنے ساتھ لاسکتی ہے۔ یہ فلاسفی پورہ بین ازم کی
 لاومیت کو فنا کر سکتی ہے۔ یہ فلاسفی اپنی اقتصادی مصلحت سے دنیا پر
 تفوق حاصل کر سکتی ہے۔

(۲) مولانا شیخ الہند نے کالج پارٹی کے انقلابی عنصر کو اپنی تحریک

لے کر جو اس دور کی ابتدا ترکی اتصال سے شروع ہوئی جب ترکی حکومت ختم ہو گئی۔ تو وہ پرانا پروگرام بیکار ہو گیا

میں شامل کر لیا تھا۔ اُن کے پارٹی پروگرام کو چلانے والے مولانا کفایت اللہ اور مولانا حسین احمد کے ساتھ ڈاکٹر مختار احمد انصاری اور مولانا محمد علی مساوی درجہ پر شریک تھے۔ اس سے ہم ایک خاص نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔ ہم یورپین ازم کو اپنی مستقل پارٹی کے پروگرام میں داخل کرتے ہیں۔ کیونکہ ہم یقین رکھتے ہیں کہ کالج پارٹی کا انقلابی عنصر ترقی کر کے کمالی پروگرام منظور کر لے گا۔

البتہ ٹرکی کی طرح ہم لادینیٹ پر سکوت نہیں کرتے۔ بلکہ امام ولی اللہ کی فلاسفی سے اس کا علاج کر لیتے ہیں ۴

(۳) مولانا شیخ الہند نے انڈین نیشنل کانگریس کی شرکت منظور کرنی اس سے ہم ایک خاص نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔ ہم عدم تشدد کی پالیسی ڈومینین اسٹیٹس حاصل کرنے کو اپنی مستقل پارٹی کے پروگرام میں داخل کرتے ہیں۔ ہم ثابت کر سکتے ہیں کہ عدم تشدد کا پابند ڈومینین اسٹیٹس ہی حاصل کر سکتا ہے ۵

ہم اے تیسرے دور کے پروگرام کا خلاصہ یہی تین اصول ہیں۔

(۱۲) جس طرح پہلے دور کے خاتمے پر اللہ تعالیٰ نے مولانا محمد اسماعیل شہید اور اُن کے رفقاء کے کارناموں سے تحریک کو زندگی بخشی۔ اسی طرح

ہم امید کرتے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے دوسرے دور کے خاتمہ پر مولانا شیخ الہند اور ان کے مشائخ کی خدمات قبول فرمائے گا۔ اور ان کے عزائم میں اس قدر برکت نازل کرے گا۔ کہ امام ولی اللہ کی تحریک اپنے تیسرے دور میں ہند کی اصلاح کے توسط سے دنیا کی رہنمائی کا ذریعہ بن جائے۔ واللہ الموفق۔

والآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین۔

جنا، نرندرا، سندھ ساگر پارٹی کا مختصر اساسی پروگرام

۱) دہلہ راشاد کے پانے کا لوگوں جو وطنی خدمت کو اپنا خد ہی فرض سمجھتے ہیں۔ انڈین نیشنل کانگریس کے اندر ایک مستقل پارٹی تشکیل کرتے ہیں۔ جسے شمال مغربی ہند کے محدود و تقریبات سے تعلق ہوگا۔
(الف) اس پارٹی کا نام جنا نرندرا سندھ ساگر پارٹی ہوگا۔

۲) اس پارٹی کا میدان عمل چار حصوں پر مشتمل ہے۔ (۱) آج کا صوبہ سندھ جس کا مرکز کراچی ہے۔

۳) دریائے سندھ اور اس کے معاونین کی زمین جس کا مرکز لاہور ہے (۲) دو آبہ گنگا جینا اور اس کا زیر اثر بحیرہ۔ بنارسى علاقہ جس کا مرکز دہلی ہے (۳) ہند کا ایسا حصہ جو اپنے فیصلے سے پارٹی میں شامل ہوگا۔ اس پارٹی کے نظری اصول یہ ہیں۔

(الف) عدم تشدد کی پابندی سے کامل آزادی حاصل کرنا (ب) کاشتکار اور دستکار رعیت کش

کی معاشی حالت درست کرنا۔ اور اسے ترقی دینے کے لیے یورپ کے محنت کش کے برابر بنانا (ج) ہند کو ایک

ملک بنیں۔ بلکہ یورپ کی طرح مجموعہ ممالک ماننا۔ زبان اور معاشرت کو ملی تقسیم کا اساس بنانا (د) ہر ایک

روستانی ملک میں مستقل سکونت رکھنے والے ہر مرد و عورت کا مساوی حق ماننا۔ اور جمہوری نظام پر قومیت

تجربہ دینا۔ نسل، مذہب، وراثت کو تعوق کا ذریعہ نہ بنانا (د) ہر ایک ہندوستانی ملک کی تمام آبادی

ہلکی مادری زبان میں تعلیم دے کر ووٹ کی قیمت سمجھانا (و) حق یافتہ یورپ کے صنایع کو اپنے ملک

بکارتے کے لئے اور وطن کی خدمت و حفاظت میں ہر مرد و عورت کو جو انفرادی سکھانے کے لئے یورپ میں

ماہریت اختیار کرنا (ز) فکر اور اخلاق اور سیاست میں یکسانی پیدا کرنے کے لئے امام ولی اللہ دہلوی

کی حکمت اور فلسفے کو پارٹی کا حق اساس ماننا۔ اور اس راستہ سے انسانیت کی خدمت کے لئے تیار کرنا۔

(ح) ہندوستان کی وحدت کو فیڈریشن میں مختصر سمجھنا (ط) فیڈریشن کی تشکیل کے لئے ایک کافی جمعیہ دست

نیک برائش کا من و دیتہ میں رہنے کا فیصلہ کرنا (ی) فیڈریشن کی زمان ترقی یافتہ ہندوستانی (اور د) اور

انگریزی کو ماننا۔

۱۔ پارٹی کے حلی و لباسی اصول یہ ہیں۔

(الف) پارٹی اپنے تفکرات کو پھیلنے کے لئے خاص تعلیم گاہوں میں خدام خلق تیار کرے گی۔
وہی لوگ پارٹی کے ممبر بن سکیں گے۔ جو انسانیت کی خدمت کو اپنا فرض قرار دیں گے۔ اور عزم تشدد کی
سے اس فرض کی تعمیل میں ہر قسم کی مشقت برداشت کرنے کا جہد کریں گے۔ کہ وہ تکلیف دینے والوں پر کہ
مسرت میں ماتہ نہیں اٹھائیں گے۔ (ب) پارٹی کے جس قدر ممبر حکومت میں شریک ہوں گے۔ وہ اپنی کڑ
پر میسر کمزور ملک کے ہر ایک فرد کے ساتھ یکساں معاملہ کریں گے۔ اور دشواری لینا بند کر لیں گے (ج) پارٹی
تجارت پیشہ ممبر پر اور تولی میں کمی بیشی نہیں کریں گے۔ حساب کھنے میں خیانت نہیں کریں گے۔ اور ربا،
کرائیں گے (د) پارٹی کے زمیندار ممبر کا شتکار سے جو معاہدہ کریں گے اس کے پابند رہیں گے۔ کاشتکار
کے خاندان کی طبیعت ہوئی ضروریات زندگی ہم پہنچانے میں پوری مدد دیں گے (ه) پارٹی کے کاشتکار ممبر
حکومت کا مقررہ خراج اور زمیندار کا حصہ معاہدے کی پابندی سے پورا ادا کریں گے (و) پارٹی کے
دستکار ممبر جس سے معاملہ کریں گے۔ امانت کو اپنا اشتعار بنائیں گے (ز) پارٹی کے جس قدر ممبر علمی یا اخلاقی
خدمت کرنے کے لئے مخصوص ہیں۔ وہ اپنے ملک کی جہالت دور کرنے میں اتنا ہی جدوجہد کریں گے۔ اور
ادنی ضروریات زندگی پر اکتفا کریں گے (ح) پارٹی کے ہر علمی ممبر کا فرض ہوگا۔ کہ وہ ہر ایک مرد و عورت
کو کھانا پلانا سکھائے (۱) اپنی ملکی زبان میں (۲) اپنی بین الاقوامی زبان میں (۳) ہر ایک پابند مذہب کو
اس کی مذہبی زبان میں (ط) پارٹی کے ہر اس ممبر کو اخلاقی استاد یا مرشد مانا جاتا ہے۔ فرض ہوگا کہ وہ اپنے
ملکی جماعتوں کو حقوق کا احترام سکھائے۔ یہاں تک کہ اس کے ملک کا ہر ایک شخص کسی انسان کی جان و مال عزت
کو نقصان پہنچانا اخلاقاً حرام سمجھے (ی) پارٹی کا ہر ایک ممبر اپنی ضروریات زندگی خود کا کر حاصل کرے گا۔
اس کا خزانہ ہوگا۔ کہ ملک سے بیماری کی زندگی کو ختم کرے۔ ہر امیر و غریب کو کسی نہ کسی طریقے سے
محنت کش بنایا جائے۔ و آخر وہ مولانا ان الحمد للہ راجت العالمین۔

عبد اللہ سندھی
مؤسس۔ ج۔ ن۔ سندھ سائیکس پارٹی

